

۵۱۵



۵۱۹۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: *تذکره نویسندگان*

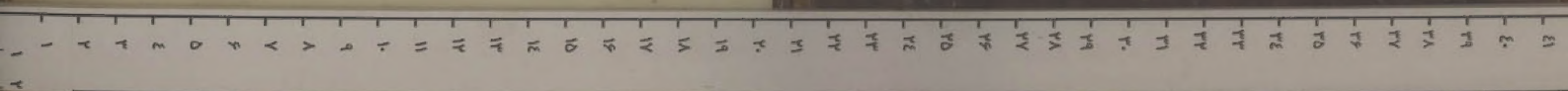
مؤلف: *...*

موضوع: *...*

زیرمجموعه: *...*

بازدید شد: ۱۳۸۲

۴۸۹۱



عبدالله بن محمد
والله اعلم
مكتبة
المجلس
لادب و الفقه
فقه و الفقه
تأليف
...

کتابخانه
۴۸۹۱

۵۱۵



۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۵۱۹۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: *تذکره نویسندگان*

مؤلف: *...*

موضوع: *...*

زیرمجموعه: *...*

بازدید شد: ۱۳۸۲

۴۸۹۱

کتابخانه
۴۸۹۱

عبدالله بن محمد
والله اعلم
مكتبة
المجلس
لادب و الفقه
فقه و الفقه
تأليف
...

۵۱۵

۵۱۹۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: اعراب الفونیه

مؤلف: زکریا شاد

موضوع: ۶-۳۷

شماره ثبت کتاب: ۴۸۹۶۱

بازدید شد: ۱۳۸۲

عبدالله بن محمد
والله اعلم
بما یخفی
المحدث
ضعیف
المحدث
والله اعلم
بما یخفی

کتابخانه مجلس شورای ملی

۴۸۹۶۱

هذا الكتاب المنطاب المسم بابواب الكفوز

ابتداءً من كتابه يوم الجمعة العاشرة من شهر شوال
١٢٥٩

1	2
3	4



المجلد الثاني من ابواب الكون

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين... المجلد الثاني من ابواب الكون... باب الاول في معرفة الاله والصفات...

وبعد

وبعد هذه جملة ما ذكره في كتابه...

باب الثاني في معرفة الاله والصفات... باب الثالث في معرفة الاله والصفات...

باب الرابع في معرفة الاله والصفات...

باب الخامس في معرفة الاله والصفات...

باب السادس في معرفة الاله والصفات...

باب السابع في معرفة الاله والصفات...

باب الثامن في معرفة الاله والصفات...

باب التاسع في معرفة الاله والصفات...

باب العاشر في معرفة الاله والصفات...

باب الحادي عشر في معرفة الاله والصفات...

باب الثاني عشر في معرفة الاله والصفات...

باب الثالث عشر في معرفة الاله والصفات...

باب الرابع عشر في معرفة الاله والصفات...

باب الخامس عشر في معرفة الاله والصفات...

باب السادس عشر في معرفة الاله والصفات...

باب السابع عشر في معرفة الاله والصفات...

باب الثامن عشر في معرفة الاله والصفات...

باب التاسع عشر في معرفة الاله والصفات...

باب العشرون في معرفة الاله والصفات...

باب الحادي والعشرون في معرفة الاله والصفات...

باب الثاني والعشرون في معرفة الاله والصفات...

باب الثالث والعشرون في معرفة الاله والصفات...

باب الرابع والعشرون في معرفة الاله والصفات...

باب الخامس والعشرون في معرفة الاله والصفات...

باب السادس والعشرون في معرفة الاله والصفات...

باب السابع والعشرون في معرفة الاله والصفات...

باب الثامن والعشرون في معرفة الاله والصفات...

باب التاسع والعشرون في معرفة الاله والصفات...

سبحي بذلك لانه قد علمت الاخوان وجميع قبا بلهم قوله تم ولهم ما يتبعون اي يتبعون
قوله هذا ما كلف به يتبعون اي يتبعون به قوله وما جعل ادعياءكم
ابناءكم اي من يتبعون به ولا يكون الرجل الواحد دينا لرجلها بتلات الابن هي
المعروف في النسب والدين الا ان في التسمية لا يتبع ولا يتبع في الشجر اصل
اصل يقال بالغا من سيرة يسر بها لغة والدين والدين يتبعه ومنه الدعوة في الطعام
كما ترى يقال تادعت عليه الامم من كل جانب اي اجعت عليه وفي الحديث لا دعوة في
الاسلام الا بالاسلام هي بالاسلام في الفخ فبعض اي لا نسب وهو ان يتبع
الدين باسمه في عشرته كما في قوله تعالى فبعضه وجعل قوله للفراس قوله
اي ذلك من دعوة المظلوم اي من الظلم لا يتبعه دعوة المظلوم وليس
بينها وبين الله حجاب والدين في الدواعي والادعاء جميع دعي وهي من يدعي في
النسب كما ذابا يقال ادعياء الذين يتبعون الاسلام ويتبعون اسم طرستة
الفرس كما هل يدعي ويؤمنهم دعوتهم بدعيه الاسلام اي بدعيه وهي كلمة
الشيعة التي يدعي اليها اهل الملل الكافرة ويقال تدعت المظلمة فدعا ضلت
او كما تدعون ذلك وقول الشاعر دعا من ملاكها سفاها اي خفها وقلة
عقل تدعي الشوق قبلها دعا من الدعا دعا الاول اي تركها من دعي
والخبر دعا دعا تركها باصاير من ملام التي حكم عليه السفه فان الخيال
جلب للاشوقه جد في الله فيكون في طرفة الملام **دفا** قوله تم فقول
ولا تفهم خلفها لكم فيها دفعت ودفعت اي ليا من ودفعت وقيل ما يستدفا دية
بما يعمل من سوءها ورسها وشعرها وينافح اخر من العمل والركوب ونحوها
الديت بالكسر والهمزة اخر اسم لا يدعى به اي ليس له دفع حدة البرد والمناخ
في شغلها ودرتها وفي ذلك والديفا بالكسر ما استدفات به ودفع
فيهم دفع وفي الحديث كان علي بن الحسين **دفا** وجلا من الايد فمرفا الخاف
الديفا الصوفي والخاف ومن القاموس الديفا بالكسر ويجوز فيض حدة البرد
كالديفا ودفع في كرم وندفا واستدفا وادفا ومن المعجم الديفا
بالكسر ما يدفك والجمع الادفا وفقول اشد في دفك هذا ليعطى اي كثر وقد
ادفاه القوي وندفا واستدفا هو به ويوم دفي ولبلة دفنة ودفون المخرج
ادفع دعوة دفعا اذا اجرت عليه **دكا** يقال تدكا القوم اي ان دعوا كالبنة

دغا
الديفا الحبيب
والمكرم ويخفف
الاداء والصين
دفا
مجهز

في ذلك

دكا

في ذلك **دكا** في الحديث وما كان منه يسبق بالثبوت والادعاء والنفاذ فضله
نصف العشر الا ان الدين لا يثبت عليها اي يدعيها اليق ويقال لها
المتبعون والجمع الدعا له قوله تم ثم دعي تدكا في جمل من اسر رسول
الله من متعلق طيرة الخواص في شرف القرب وفيه اشعار بانهم خرج فيهم منفضل
من عبادة ان الله كما اسال مع تعلق كندة لا تفرق قوله لا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل
وتدوا لها الحكم اي تهلوا حكم الاموال الى الحكم ولا تاكلوا الا لآلها وفيه اشعار
في معنى طيرة الشوق الى الحكم وقيل وتعلقوا بها بالامانة عفاه اي لا ياكل من فضلكم
مال بعض بالظلم والغصب والوجوه لا يتخلل في تدوا لها الحكم وقيل فيه تحال
احدها انها الاموال وما لا يقيم عليه من ثباتها امره ان القيمة في يد الاوصياء لا يتم
بعضى له الحكم اذا طاول اليه ليقضوا ويقوم لهم في الظلمة وذا لهما انه ما يوق
فيها دة الوقت في قوله ان عمل على الجوع وقد ادلى على جزم على التفرع عطف على قوله
لا تاكلوا ويجوز ان يكون عطف على الطرف ويكون نصير باخبار ان وقال اوله
فلان يتبعها اذا دعا وهو من قويمه ادلى ليدل الدولة التي اذا اسلها ودلوا
اذا خرجتها فيض قويمه ادلى بجنته راعى اسرسلها وادى على حجة وفيه تشبيه المحقق
وارسل الدولة التي رجوا ان احد هما انه تعلق بسبب الحكم لتعلق الدواعي بالسبب
الذي هو الجمل والثقة انه يتبعه من غير تثبت قوله قد ليقها بغروب افعى وقها
في المكونه وقربا الى المعصية وقيل دليهما من القلة الملائكة وقيل خذ لهما
وعلاهما من قولهم تدكم من الجبل والسطح اذا نزل للجزم السفل اي حطهما من وجها
بغروب دليهما اصله من تد ليرة الدلو وهو ان تسلها في البس الى اخره اي اصله
الطشاة يد في البس ويجوز ما تد فيكون مدلا بغير موضع الله ليرتفع الاطراف
يما لا يجدى نفا وقيل لهما على الكون وقيل من ها عليه من الدل واللد الى
الجماءة والدل لير كقوله الخيل الخيبر في حد شطرا في اخر الخلاف جذا اذا مضى
الاول ليليلر فادله بالمدلان بعدد بريد بلا قول ابا بكر وخلا بعد عمره
القاهاليه وكثير من الذين اوى اليه عليه بالخلافة بعده والدي في العطاء المعلق
والمدلة الدولة لا يسلط والقول في ومنه الحديث يشترط الصراط ملكه اي منبسطا لافق
عليه وقد لير انتم تليقها يقال دلي وجليه من السرب والجمع الدعا له وهي ايضا الترافيق

الديفا

[illegible]

بذل عهود دفع الدماء الصالحة عن نفسه فلو تفتت بالذبح جسده
أمان دونه يدفع الأمان الصالح جان قلبه ابتداء فلا تهاون انتهى

المؤلف
في سنة ١٢٨٥

الموا
وغيرها الوصاف

مجلسه المعتبرة في تصانيفه في الطب والصيداء
في انفسه الله في حقه في الدنيا وفي الآخرة
السلامة

وفاقیہ

[illegible]

كتاب

10

20

الورث

دور

دور

الاسم

لا في القضاة دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

باب الدال مع الدال دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

دور

١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

في احد هذه تلك وقال انها شئ الجوف ومن الجوفى صاحب المغر
يقولون فيه الل صاحب الحرف فيقولون ان هذه هي الحرف على رسول الله
ومعنى اى دائما غير قطع والدم من الصراط فيهم هشمه
في الحرف فان دم معها غش كنه اى في هذا الدم حمره
في الكونى وانما في الحرف لكون الدم يقال امره اذا كانت كثر
لحم القوم والكذب وقد دم بالسر ولا دم هو الذي لا يحل لغيره
الادوم باسكان الدال الذي ليس له لون وسواء هو جلد السموم ونحوه
الضفوف ودم دوما من باب ضرب شئ اخرين غير هذا هو
وبه سى ودم او قبيلة من غير هو دم من عا لى بن حنظلة من بني
فداء من بني النسيبة ودمى وهو نسيبة ليعن لحياته ودمها من
الدمى بالهمزة الاسم باسكان السين الملة الذي هو من وشه الحرف
الضفوف وضمير به البلى الذى واغلق الباب يقال دسم الطعام من باب
و دسم الخيول جعل الجسم عليه اى الدهن عليه والدم سام لا يندب به الحرف
في الحرف كنه دعامه دعامه الاسلام الشيعة وفيه دعامه الانبياء
العقل اية النطق والهمم والفضل والعلو وادكان عا د من النور كان عالما
حافظا ذا فضل الدعامه بالسر من العين الملة عا د البيت الذي يقوم عليه مسير
النسب ذلك هنا جامع دعامى منه وصفه هل البيت من النور كان دعاما
ومنه الحديث ايضا دعام الاسلام خمس ربه الصلوة والزكوة والحج والولاية
والكفا واستسالك باسكان الذى دعت به الحق فاستقل على اسنيدت به الحق
من الدعامه وهي ما يندب به الحافظ اذا عال شيعة السقوط و دعت لحافظه
فهم وعنه قبل السند عومه هو دعامه القوم كما يندب هو عا د في الحرف
فيهم كنه دعام الادع باهم العين عا د من الادع هو ما يكون فيه ادنى سواد
في اونه و دعت منك والادع من القل الذي لوت وجهه وعطيل عا د وغيره
السواد عا د العا د جسده فلا يندب دعام ولا دعام بالسر واصل الشيعة
عالم الخوف دامل بعضها بعض د يقال دهم فاه بالفا عا د اسنيدت به

دوم

و در میان دو ورقه رزم و کلام
راه رفتن **دوم** کلام
باز او را در سینه القا می کند
و القاضیه دقیم
سوره الفاتحه

الجوى هو **دم** فحدث ذكر الحزن والديار والفرق والمجمع من مشرك العلم والادب
 حنونة الداس والمجمع والدمية من قولهم جلات ولم يشركه لك وعداء ونحوه
 والدم الحية لا الكفن
 ومن قولهم العافية وهي دابة تارة تارة
 ومن قولهم كان ابن عبد الله
 اسد فحدث ذلك اخلاصا من امانة ولم يكن فيها
 والمجمع وكذا في قوله من يستلوفون فاحده **دم** قوله من يستلوفون عليهم ومن
 انى عليهم من ومن قولهم عليهم العادب والعلوك ومنه تعرفت القديس باي
 انقلبه خيل الغيرة ومن الحفاضة ومن الدفلة ومن الدفلة والدمية
 الحال المستكرهة وهي مضاعفة ما في المشقة وقيل الدفلة هلاك دم من اى
 عذب علما بانما ويقال دهم دم عليه اهلكه يدمى لانه دهمنا جعسا به ونحوه
 ولاخرا نقا فخره ذلك الالة واستحقاقا لكونه من السوء والمضايقة والدم الاستعمال
 والدم الحزن النقص يقال دم الزهر الشديد دما والدم الحزن الحزن وسوءه
 دهم ودما من دم وكلام والدم بالتحسين واحد الدما لا دوما وبما
 قوله من دهم هاشم اى سودا من دهم الحزن والدمى يقال دهمنا من دهمنا
 ا دهمنا اى اسودنا من دهمنا اى اسودنا من الزهر وكذا دهمنا من دهمنا
 ان ضربت الى السواد دما وهو دهمنا ما يولون دهمنا ومنه اى دهمنا ونسب الدما
 الى دهمنا سميت بذلك السواد دما ولا دهمنا السواد دما دهمنا اى دهمنا
 السواد دما دهمنا ايضا القدر والدم هو الدم والدم والدم اسم
 ومنه الادهم وهو الخس الاسود الذى يمل الى البياض والدمية ايضا القدر
 الحديث ويدهمنا دهمنا بالهم بضمها فحدث دهمنا بالهم بضمها فحدث دهمنا
 خسرنا فحدث دهمنا فحدث دهمنا فحدث دهمنا فحدث دهمنا فحدث دهمنا
 اى غشى وجهاه من دهمنا اى غشى وجهه ايضا الكفن والمجمع من الناس ومن
 الحد للدم على سوان النساء وقيل الالة المنقش بالدم والدم لا يندم الزهر
 اى جماعه من الناس دهم وهو الخطاة والسواد ومن قولهم الكفن الذى كان
 فظلم من الجمل فحدث دهمنا والدم الحزن الادهم الادهم الادهم الادهم
 القوي

[illegible]

والمهم

دات
دون
دین

وهو الشهادتين ودين الله
الذي انصاه ٢٠

التعقيب
في الدين

القفا
في الدبر

الأدوات المخرجات
تدعى بالحواس
المحسوسة
الحواس
الحواس

ده
و هشت و جان نام خدایت
دله
کوی خدایت

[illegible][illegible]

ذَلِكَ

ذبا
ذرا

11

[illegible]

المعلم
في
الكتاب

الحق
في الدين الذي
اربعه

وہاب

والقاضي من الجيش
المعظم

和

ل

لا ياتك السهام

الحمد لله رب العالمين

٥٢

[illegible][illegible]

القول
في هذا الموضع
طالعنا قولهم وما اهل

١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥

القول
في حق من لا يؤمن

الصفحة الأولى من الكتاب

عند البيع بالما قود ، لا ينعقد اذا اشترت هو ، وانما يستقبل القابلة ، وانما اذا وجدته
 من وجبت وجعل للثمن طهر المصروف ، ولا يرضى حينما سلمنا ، ولا ما من المشتري
 ان يوافق ، ولشك وعياد وما لله رب العالمين لا يشريك له ، ولا بد للمشتري
 وانما من المظن ان القيمة منك ، والله بسم الله ، الله اكبر اللهم فبقية من ان المشتري
 ولا يقبله فتمت ، وفي الخبر جمعة يقول الله والله والله ، الله اكبر اللهم والله
 وقسم هذا الجاهل ، والله بسم الله ، الله اكبر اللهم فبقية من ان المشتري
الاول في حديث الصبي الذي يبيع قال له ان كنت قد جئت فاجرت البيع فوجئت
 في الدار وفي الماء او من قود بيتك او جعل اذ كنت قد جئت فاجرت البيع فوجئت
 في دفين الحسين ، وهو قوله لعله لا يذبحوا لعله لعله ان الله جل جلاله
 كونه في ذلك جعلت ذلك ، ان كنت في ذلك فاجرت البيع فوجئت في
 اعتبار هذا الباب ، وهو قوله لعله لعله ان الله جل جلاله
 فوجئت ما يذكرك ، والله الجاهل سالت ايايكم من الدجيا بالمعنى والمرة
الثانية فقال لا ذكرا ولا جارية ، قال سال عن الدجيا بالمعنى والمرة
 صليح البيع الى جارية ، وقال لا لئلا يامع بيع جارية في غير ذلك من المؤمنين ، قال
 اذا اضطررت اليها فان لم يجد جارية ، فاجعها بغيرها من الرقة والمقصود بالبيع
 البيع هو ان ادم جرد وسكنا ، قال اني اريد ان ابيعك فاجعها بغيرها من الرقة والمقصود بالبيع
 ولا يبيع من غير النوى **الرابعة** سالت عن البيع فقال اذا نجحت ، فاقبل ولا يبيع
 ولا تقبل المسكين لعله يبيع من غير النوى ، فاقبله للمعروف والاداء بطريقه فاقبته من
 غيب او حله من الاصل فلا يملك ولا يملكه ، فانك لا تبيع من الرقة تارة ، والبيع وان
 ان يبيع من الرقة فاصح حقه او اشترى ولا يملكه ولا ولا يملكه ، فاقبته من الرقة تارة ، والبيع وان
 للزب ، فاقبته من الرقة فاصح حقه او اشترى ولا يملكه ولا ولا يملكه ، فاقبته من الرقة تارة ، والبيع وان
 زيد دجيا ، او دجيا فاصح حقه او اشترى ولا يملكه ولا ولا يملكه ، فاقبته من الرقة تارة ، والبيع وان
 سالت عن البيع فقال انما يستقبل القابلة ولا يقبله فتمت ، ولا ما من المشتري
 في بيع من دجيا او دجيا من دجيا ، المسئلة في حديث جرت البيع الكف من الدجيا والظن
 بالخلف وهو جعل وسر والمجيب اعظم الحق ، وقد دلتا في شرحه وفي شرح الدجيا

ن

۲۰

4

الحلف

[illegible]

شُكْرُ اَهْلِيْهِ

عن اسمعيل بن عيسى قال سألت ابا حماد عن تراجيل اليهود والنصارى في ما يقع
من ذلك فقال لي فيها اعمام ما يتراعى في جانب الفريسيين واليهود ما يوم قام يوم القيامة
ويطويرون في القبر وفي الاطعمة ما يقع فيهم ويلعوا فيهم كل واحد في طعام الذين اكلوا
الكتاب الا ان الله لا يترك كتاب النصارى **الحادية عشر** طائفة من الذين لا يعرفون
قائمة ارباب الله ولا يعقلون ان شاء الله ولا يدركون ما في القبر يعرفون ان في الارض قائمة
الكتاب النصارى في السمعة المتخلفة من هؤلاء في الجحيم والى الله ما جاءه الميعين فخذ احصائه

باب — الدال مع الدال

تكون ذات انخساف وتقتل وحمل بجران القم يقال داد ساه اوله من القم
 ذودها ذودها صبا غله ونميتها وكذا يقال القم في الغن والابل وما استعمل
 في غيرها ويقال الاكله للمعاشر استعملت راجب القوة كقوله اذودها ساه من
 الوحش وتعا قال الغزاة ولما قال ذودت الناس فلما قال ذودت الابل والغن وهذا
 ليس بغيره بل قولهم الكلب يفتى حاتم سادة ذادة عن البرد المنض اذ
 البرد كما قال الامام ومن الصحاح جعل ذوا دى على التفتيح وقاع من الدابة الحادة
 من اعراس الدابة السوفى حتى يقال اذامش تحك كشيها الى يذودها المذود
 كمن يفسد الدابة واللسان بالانكاح ويحدث بعض النسخ فعاد والاد والذودوه عقدا
 لاني روي والذود من الابل ما بين الثلثة والعشر وقيل ما بين الخمس والثلث ومنه قوله
 روي اذان من صر ذودوه ذاة واشدد اعده ذودها وعني ما بين سبع واثني

باب الدال مع الراء زحزح زحزح زحزح
اشتبهت واللفظة مؤنثة لا واحد لها كالتفرج والجمع انوارا مثل نهيبا واسعا به انتي
قد اتم زحزحون

من ذلك هو حصوله من اللبس بالذات المحمودة والحق تعالى ذفبت التسمية من ذلك
 والرسالة انما هي وما اخذت والالهي من جهة التماسين من قولهم ذفبت كلمة ذفبت
 بالضم اختار واذا ذفبت من غير اللبس من الامر المحمودة والتمام في الشرح من اى الاختلاف
 المحمودة في كل واحد من اهلها ذفبت في كل الاء والامثلة واذا ذفبت ذفبت
 بمصرعة الامم وهو الاكل واحدا والاختار ذفبت وهو اختار من اللبس انما ذفبت كالذات

[illegible][illegible]

الحبيب المعروف يقال لعلكم علمت **وقال** القوال عالم الذي هو الفقيه والتفندي من القوال
وهو ذلك من الكلمة من محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحكم بن داود عن العجلي

[illegible]

فقر من شئنا ووجد من شئنا وبقا اذ لم يزل بين الله من نعم اذ لا عا ولا

Laurel

ذو

المفرد
في أحكام أهل
الزينة

نای

七

151

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

الحمد لله

[illegible]

الصفحة ١٠٠

فالتقوى محل ثناء المذكر
وعند المذكرى على
والاستغفار
فرواد
مطابق
في بيان

[illegible]

المقا

۱۰۰

من جرى من اية عليهم السلام ان يقول الله عز وجل في ذلك فقد لايت في الشجر
ما تلتزم فوصفه بخلعة حمراء احدى شيعته وان الزيادة الصادقة من سبعين
من اهل البيرة وفي بعض نسخ الحديث الصالحة ومعناها هاتان فراسة
شجر الحليم في ملكه على المؤمنين ومعناها في اخر الزمان من اهل البيرة قبل
الملايكة ولما قيل في ذلك من الصور والحوادث على الغفلة عن ان الله ما
خلق الله في طيور الارض وكان المراد في آخر الزمان زمان ظهور القائم ع عليه
فيتم الصريح في بعض النسخ بان زمان ظهوره جمع الله قلوب المؤمنين والصلوات
فيلقطها في طير عظيم **واما** عن هذا التبع كونه من قولهم من اقتضى التوافق وقد ذكر
في التكملة ان الله وسقاه انزلت وادخلته في كنفه في عهد اسحق بن العتيق
في خبره واخره واما ما هو مقصود ان الله وسقاه في كنفه في عهد اسحق بن العتيق
الا فانه كما وردت في بعض النسخ على وجه من انزل القلوب كما في بعض
نسخه **المن** قوله ان في كنفه من انزل القلوب كما في بعض
نسخه قبل وخلفه اليها ومعناها تلتزمها بالمشاهدة اذ دخلتها وهي بمكانها
وقرأ ابن عباس في كنفه من الله وروى ذلك عن علي بن ابي طالب في بعض النسخ
قوله انه قال ما نزلت الا ان الله وسقاه في كنفه في عهد اسحق بن العتيق
وقد اورد هذه المواضع التي قال فيها لعلها لا تزلزل ولا تزلزل ولا تزلزل
ما يقتضيه في هذا طبعها في قوله انه وسقاه في كنفه في عهد اسحق بن العتيق
لغيره من كنفه عليه كتاب من في حضانة الزيادة في بعض النسخ المثلث المعنى
والاخرى في الاية من الدعوى ولا يلزم من قوله ولا يلزم من قوله في كنفه في عهد اسحق بن العتيق
حديث الاذان اول من حدثه ابن ابي عمير في المراد عثمان بن عفان وروى عنه
والاخرى ايضا فقال ابن ابي عمير **واما** حروف الزيادة في قوله في كنفه في عهد اسحق بن العتيق
في بعض النسخ التي تلي عليه القصيدة وتنبئ اليه فيقال في قوله في عهد اسحق بن العتيق
فان في ذلك الحديث ان الله وسقاه في كنفه في عهد اسحق بن العتيق في كنفه في عهد اسحق بن العتيق
ومن روى عن الصراعي شدته عليه الزيادة والكسر من الجمل جمع في الاصل

القول
في اوراقك
وراءك

الغفران

القضاة
في محكمة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

المؤلف
عبد الحليم غنم
برئاسة

في الفيلاض

رجا

الحق
في المبدأ

الشيخ
في
الكتاب

شا

حقاً ہر

القول
في الارجاء
في الحيات

تدل داهم ما على انشاء من العامة **كن** فخرت فيسره له ثم من اوى فقد
تبع من ارجى فلم يتبع فيه ايضا من الجعفر واليه عبد الله م من اوى قد
ومن ارجى لم يتبع في الشاع ط الكلام ان الارجاء معارة عن الطلاق وعدم
الطراح بالحيطة والارجاء هو انما يتبعه كما هو مناسا كما في الطرح انما لم يزل
اية الجعفر على الفجر ان يفتن خلقا في الله اجل لما من تلك فضيلة
ما شئت ودع على حاله فان قلت الارجاء من ارجى سواه وصية ويحيى
ويصونه وام جبهة كما ان يفتن ما شاء وكان من اوى اليقين ما يشاء ويحضر
وام سطره ونسب كان يقسم فمن على السواء لا يقتض على بعضه على بعض انوى
وهذا الارجاء والجمع ثلث ارجاء واما انا وفيه وعلا نكاه على رجاها
اي اهل فيها وجوابها من قولك ذوالرجاء والرجاء واحد الارجاء الاول
يخص الاول بغيره الاصل والثاني بغيره الاطراف والرجاء معصوف والفتنة رجاء
كسب والرجاء وسبب ان من الحديث ارجاء ما يفي ومن الله اى اقيم والرجاء
من الامم المروءة فالرجاء من قوله الحديث ارجاء فيك من التواضع لظلم الارجاء
وقسمها بالباس من رحمة الله والمفوض من ربح الله والثقة بغير الله لا تكاد يفيها
وهذا حديث فخر ادم الملقب بها جبريل اظنا بها من طهار لان رجاء هو جبر
الخرق والجيم كان له مرجع رجاء هو الاصل الشد في الخوف من نواشجر وحل هو كلة
عربية والاف والفتنة ذابان ومن الجهرى هو الجهرى هو ارجى احسن
ما يكون وكل ثوب يشبهه فخر جبريل وعط هذا التفسير لمرعرب ارجاء و
عنه في عن ستر الارجاء كما ياتي في ستر واما قيل جبري ارجاء من ارج
يايخ كقديم فبانه وقد في الحديث قلت له اى اغذت وفيها
مجلسه ويجلس لارجاء اصحاب فقال ذلك دفع الله عز وجل ارجى ما يوق بالماء
يقال بالارجاء رية استوى وفي حديث ارجاء العزم من الرض صا دة المرسلين والشيخين
عليهم دارت ارجى اى الفتوات ارجى مع الارض وفيه تدرب وفي الاسام

القول
في الارجاء

رجاء

فمن

الحسن وثلاثين وثلاثين التي قبل هو كذا من العرب والفتن فيها باقى الارجاء
الرجاء العين لما يكون من ثلث الارجاء وهذه الارجاء من ارجى عليه
وهو الموت اذا زل به وفيه وصف الحجاب كيف وفي رجاها على رجاها
وما استدل فيها ومن بين الارجاء رجاها وفي سطرها ومطهرها والارجاء
الفتنة من الارض تستد من من ماح لها وفي ارجى مع رجة عن شمس
وهو من رجاها فاما قول ارجى قلت الفاء وحذف الالف الساكنة من
الالف والسين والمنقلة من الفاء وكنت لصوره الياء في رجاها ومن المنقلة وقولك في رجاها
من الواو قال الجبري ولا ارجى ما جئة الارجاء في رجاها
بامر رجاها اى لينة وسهولة وقيل طيبة سرية وقيل طيبة تجرى الحديث رجاها
مما والارجاء بالفتح الارجاء الالف هو من رجاها والمرع وهو قوله وفي الحديث
الحسن من رجاها عند الارجاء اراد بالرجاء وسمة العيش وانه رجاها بالالف
يقال في ذلك وفي البال اى في نعمة وحبيب وفيه يقال في الاضواء في الله
باجام الحاء من المراجعة وفيه عند الفتنة وفيه لا تملك المراجعة من امرها ما
جاو نفسها فانه ارجى بالالف وادعم لحسنها وجمالها في المراجعة واما
ليست بغيرها فانه في رجاها من رجاها من باب نصب رجاها وفيه بالفتح
سبل وفيه ارجى رجاها اى سهولة من رجاها الامور احلها ذناها في الامر
ترجى اى ضربة طارئة في رجاها لغيره وفيه اى اى ارجى الارجاء في رجاها
اى ارجى رجاها كما في الكلام في الفتنة وفيه الحديث سالة من المهرجة رجاها
اذا رجاها السقوط الارجاء والفاء اليه وهو كذا من الدخول بالمرأة لوجوب
الستر به عن الناس وحل في البذل من رجاها لغيره في رجاها اى رجاها في رجاها
بالقام وفي الحديث الجنة طيبة فيها الله وطيب رجاها من حبيب الختام
ولا يجد رجاها عاق ولا يلق رجاها ولا رجاها الا ان رجاها في رجاها
الارسل والفتنة النكاح والرجاء من رجاها سلة له وارسل رجاها
الستر من رجاها اى رجاها من رجاها اى رجاها من رجاها اى رجاها من رجاها

رجاء

رجاء

رجاء

رجاء

في الحديث اذكر له في رجاها يذكر في الفتنة والرجاء وسمة العيش وانه
وفيها الفتنة اذا كان يضر في الفتنة وفيه المصباح اى رجاها
فان رجاها من رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
وكان من رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
معها لا كما ترى في رجاها وفيه رجاها في رجاها
طارئة من رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
كلية وقيل رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
نحوها وفي الحديث ارجى الكبرياء وانه قد قدم باب الارجاء
في رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
وان شئت قلت اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
التياب في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
حسن قوله في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
الارجاء اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
فان رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
على رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
وترى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
من رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
موقع رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
وكا في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
السقوية في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
اذا ليس في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
ما ترى من رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
من رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها
او رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها اى رجاها في رجاها

مفرد

مرسيتها اخصه بكون قاعها ثابته على ما وصفتها قوله فان انت من ذكرها
اي لست في حق من علمها وذكرها اي لم يتركك على يوقها وانما نقل انها
تكون لها حارة ومن الصلح المين رعا الشرف روى رعا شرف فهو راس
والجمال راسية وفسات وفسات وفسات وفسات بالالف الشرف اي والرياء
الانثى ومنه راسية فبشرها والمراحم ما تقتل به قوله سمع الله عزها ورسلا
اي اسماها لا تقتلهم باب عري عري وفي حديث اهل البيت عليهم السلام بكون
تقبل حيا من الارض من راسها اي ما يسكنها والنف الخواص الحيا بمراسها
اي داومت قوله ونزول راسيات اي ثابته على الارض من نزل لفظها
رشا في الحديث ما انتل الارض من الخفة والشعب والشمس والشمس والشمس
ما على خمسة اوسان والواو صوت صاعا فان ذلك ثلثة اى صاع فيه الشمس
وهان منه يبقى بالرشا والواو في النواحي فيه نصف الشمس الى ثلثة اى
جعل الذي يوقه بالهلالا وجمعه اوشية كذا واكسبة ورسا الشرف
انما عطفه للمائة والرشا عرفت على ما بينه المثل الذي يقال له نزلت
حاشا بالفتح الغزال اذا خرجت وعطف والجاء اوشا ورسا بالهمزة
الخصى بالجاء والهاء الصاد **واما** الرشا بالهمزة ومعناه
الهدوت عن الرعي يرشون شوقه على ان يتجمل عن منزله فيسكنه قال ابياسم قوله
يرشون العاصب لئلا ياولي فلان المنزل الذي حازه سلما سواء كان الخفة
ام لا في اخره في من المنة صحت قال الرشا في الحكم فخر الله العظيم وسوله
بغير الشرف بالهمزة فبشره الشرف الحكم ومن الحكم ان ارجله على ما ورد كذا
الرشا في منزله والجاء رعى مثل ردىه وسوله والقلم لغة قريب منه كلام القاصي
وكذا لغة هواك رعى على ما اذا كان الحكم اطلاقا وحقا في انما الرشا الى الشرف
يرعى عيناك بالطل وسوله رعى له من باب نقل الحقة وسوله راشت اذن ان
تستريح فكل طلب عليه الشرف وفي الحديث لعن رسول الله الرضا والرشى
والرشى يرفع على الشرف والافعالها والسباي بها زيد لعل يرفع بها وهي

المقا
في الشو

الزيتون

[illegible]

المخلاق

المائتين اذ عرفت ما مر فان كان بذلك الشئ واخذ على الحكم حرام بلا ممانع والمصلحة
 المستفيدة من القضاء فيها عوضا على الخلق من الضرر والهلاك بحيث يصير له أصل
 او لا المصلحة فيكون بان الشئ هو الذي يشترط في ذلك الحكم بغير الحق فلا ممانع من الحكم به
 او الحكم به العطفية المطلقة وقد مر هذا انها غير ملزمة على المصلحة قط وظل الحكم على الا
 ان يكون محضا ولا يكون مع غيره لا المقصد بل هو لها غير ملزمة قط وهذا يحتاج الى الفرق
 اقر على ظاهره في ان كان ان وقع المالك على المقاضيه ونحوه من العمل ان كان العرض منه القوة
 او العمل على حاجة من القرض ونحوه فهو حرة وان كان في العمل تملك القضاء والمال فهو عرض
 صريح بذلك التمسك بالملك في ذلك ونحوه كما كان في هذه الشئ وان لم يعمل وجه البناء والمعرفة و
 الفرق فيها وبين اخذ المصلحة القضاء من العمل ان اولها هو العمل على الشيء في غير
 ان العرض من الشئ ان يحكم في ذلك على القيد حتى او لا بل وفي المصلحة شر عليها
 او على الحكم عليه بالفرق والمصلحة لا يخرج من مصلحتها وهو العمل على شيء منها من
 قبولها الحكم في حكمها بخصوصه وان شرطه على الحكم في الفرق ان الحكم لا يتناول العرض
 فيه احد ما هو صورة الفرق في الحكم منها على الوجه المعين حتى عليه العمل به من
 ليس فيه شرط ولا تحلف من خلافه في الشئ المعروف ان العمل من نفس معين يكون
 الحكم له بخصوصه كذا فان كان هذا ما مر فساد التمسك به مع طرق التمسك ان
 قوله انه من فروع عيشة راضية اي عيشة ذات دهر ونحوها هذا
 كذا في قوله ان الذي داخل في عيشة راضية اي راضية في العمل المتناول فيه
 النفس الراضية والمعتبر بانها في العمل ذاته ثم والرجوع الى القوة والحاجة فذلك
 وفقدان الرضا الغضب والرضا ايضا يحذف المرحي وهو من بات القوان بدلالة قوله
 السوان بكسر الهمزة واظها على ما مر بان الرضا وهذه الرضا ذات الحاجة وحده
 قوله انه عند تغير حاجات الخدم من عتقها ما نراها على ذلك منها ووجوب ان الله على
 هو عند العمل وحوازة القوان المستحقة وقال رحمه الله على الطاعة والمناطة
 وفيه لا يحسن غير من غير التمسك بغيره ونحو الطاعة على العمل به باطلا وايضا في
 الغضب فان كان الرضا على العمل وان كان هذا لا يقع في ما يقع ان يحسن ما كان ولا
 ان يحسن ما كان وقال رحمه الله في ذلك يحسن من الرضا عبارة عن ارادة

رضا

بسم الله والحمد لله

ع

[illegible]

[illegible]

خذوا من ماله انه ان كان بينكم والخامسة ان ان غضب عليه ان كان من
 الصا فخير فان لم تغضب وان فعلت ورايت عن نفسها المذمة ان كان
 للمذموم الغيرة قلت الرب ان فرق بينها ولها ورايت فان قلت وان رايت
 آفة ورايت الخلة ومن قال انه ولد ذمها بل الحق قلت ومنه الله الولد
 اذا اقر به فانه كما قاله لا يراى الا بالاب من ان الابن لا يقر به الحيث
 في العاين والمغرب فثبت **مسئلة** قاله الفقيه كتاب الديارات ولو
 قال الربى اعز الى السهم وحق هذا في المدا وكسره من بين طلبة هذا
 هو المصلحة في الكثرة فافهم من سماع الخبر عليه المارحة عن حكم امير المؤمنين
 عليه السلام وقال قد اعز من حذر ولو لم يقل هذا وما شاء وقت لا يمكن
 من الحذر او لم يسمع فأكذبت على الربى او حق من على طر غير
 فاحسن الوقوع عليه ولم يبعد القول فقول شبهه على انه الله في
 مالها ان كان الوقوع لا يثبت فليها ولا فهو ما عد وان وقع فخطا الى الوقوع
 على غير اولى فان قلت فليها قلت فليها قلت فليها قلت فليها قلت فليها
 الفضل الخاص المتعلق بالخبر عليه وان صد غير هذا فليها الربى ان كان
 فحق بيني وبينها فحق بها فليها ومنه **كثرة** الحرب ليس والله
 من اى حديد وقد اياه انا مال وجودة عن الرجاء لشها بالعرف الزنى
 السهام ورة الحرب لو ان احدهم دى المارح ما بين لاجب وهو لا يبر الصا
 المرأة فذكر لهم وصفا طيف الشاة وقيل بالكبش السهم الضيف وهو قال
 السهام او اودى المان بطي سمين لا يسمى الا بة وقيل هي ثيابة يطويها
 جال بفسال مودة وهو ان في قوم الزنا باهم ابتها في الكى ما عليه و
 رجاء في القوم بالبيادرهم ان ظن في لا نظر الربى **وقال** في الجهرى ان نا
 نعم الله والمذ الصواب وقال الله يروى عن من باب ملا ادا الشرف
 قال ويروى ان الربى يبيع الفضل المصدا وروى في شبهه بفسال في الاصل

وما

عِشْقِ

[illegible][illegible]

الخط
في طلاق المسمى

وَقَدْ رَفَعْنَا فِيهَا
خَوَافَهُمْ فَهُمْ
كَرِيمٌ رَحِيمٌ
ذِي

عَلَّمَ

کے

3-

[illegible]

وهو الملقب

فهو المسمى من عدة احوال اى اشد ما يجازى له لو غلبت به من اشد الهيب ما هيته جبينه
وهو يكون في اشد الالها مثل الرب الذي يكتب به ويحكم به الا ان اشد هو الرب الذي يخلق
وهو الذي يخلق من احوال ربه **الاول** ان يكون المظن ان الله ان يكون له
جبهه **الله** ان يملك به لفظه على معناه **الاول** ان يكون هذه الاله لا يملك
مراده بها شفا وكبر من القوة الالهيه فيقول الحق فاليك قسم واحد كما في بعض
المظن في فليك احاطا ثم كذبت فامرنا صلي على بعض السكوت طيلة كايه في القوة
فختمهم **والثاني** في الرب يخرج من هذه الخلق والكل واحد واحد من هذه
جبهه من عند الله ويصوب به لفظه به ويملك به وقسم ما هيته اسفادى واعلمه
وتقيدى من ربه وتصفى حبه كايه لا لاشارة اليها في الظلم والاعلام على العرش
في الرب مثل هذا يكتب كايه لا تصرف صيرف **واما** قوله ثم اذى صورة ما شاء
وليك فعنه ان الله ثم يقرر جعله ليك شاء لكنه خلقت احسن شيء صيرف
عاشا في كايه من ذكرا في جميعه ويخفى حسن او نعم طويل او قصير غير كايه
واي صورة شاء وما مزيدة ومن شئته في ربك **والثاني** في كايه ليك البتة
يركب تركيا فاليك المسمى من اجل **واما** القول في الرب المحلة في هذه تقدم بان في هذا
رهب قوله ثم اذى الرب الجنات من الرب اى من الخوف الرب
بالحق والقيم فثنا وهو الخوف كالرب والرب والسمع والسمع والسمع والسمع فثنا
الهيته هو في الله اى جعل ظهر كرك الرب السماوي وهكذا في هذا الالهيه ومنذ الله
وايضا في راجات السماوي وهكذا الهيته وذهب كل من يخاف وحمله في علم
وهيوت في الله اى قال **رهب** من ربه من ربه اى لان ربه جوي من ان ربه
وعنه الاله رهاب بالكره هو اذ جاز النفس بالحق يقال رهب رهب رهب رهب رهب
نازه بالحق وقار في التمدد في فعل ربهته وادبته وعنه الاله رهاب الخاف في الله
الاسم ربه والرهبان في هذه الصيغة ومع الاله ومع الاله ومع الاله ومع الاله ومع الاله
والرهبان في هذه الصيغة والاسم الهيته في الخوف وهي فعله واظلمت والرهبان في ربهته

الساروق والريهان جيم الصومعة وجمع الراهب رعيان وجمع الريان وجمع الراهب الراهب الراهب

من حوى الله من جفان في الهبات مجاهله الصبي والسطان
الواحد **الثاني** من يوحى ريمه اذ تدرى ما من تراكب ريمه يمكن الاصله
 وقد طوى ما بين الاحزاب **الثاني** قوله ثم وعاشوا اذا اختلفا على وقتها
 اعي غيلا وقربا والى حاجات اضر الى اء الفاء واكسر على من كسفه وكسر فاء
 فقال في كل ما عظم وقصص حال عظام ودفات وترايب وقال المبرر كسفه
 مدحوق بالغ في ذلقة الخفق فهو دفات وقال الفراء لا واحد له من لفظه
 يقال دفات الميزر فقا فهو دفات اذا حيرت كلظام **باب الواو**
مع التاء في الحديث ما قيل في اهل الدواب وارواحها قال ابن ابي الهيثم
 داخل ما اسلك فلما اوجلتها فقي الميزر من ذلك لعل الفاء الكثر من ان
 يكن البتة غيبا لا يرد على الخارج والى ما دل على جمع الوصف وهو المجرى
 في الحديث ان قطعت دف بنى الف من فها جسمه فادرنان الوصف والفتح
 طرف الاسمية وطرف الفاء فقدم البعث في الف وصفه فلان يضر
 بلسانه وراثة الفاء في كلام الصدوق الوصف من الان فيجمع هاتين قال
 الشيخ في هذا الجاهل من المفسرين والمعرف عند اهل اللغة انها اسمان يدلان على حاجت
 نظر الوصف والاسمية عند طرف الفاء فيقولون الجاهل مدحوق عن الزمان حين

المرونية قد احدثت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين يديها من العرب فيها
 باله كما في يومين بالبحر من اشغال الدنيا وتزلزلت لها والارض فيها
 والعرب من اهلها وتعد منها قسما من تنهد من كان يحض نفسه وضيق
 السياسة عنة وفردت من انواع الغريب نفا القوم في حق المسلمين عنها
 حال لا يها في هذا الاسلام وما اعلمكم في الجهاد فانها فيها تفرقة وذلك
 لا لا بعد ولا خطر الا من بذل النفس فسيب الله فله نصيب الجود انما كانت
 الهية قبل الاسلام كانت في نزل الدنيا والملاذ وتعمل المشاق في هبة الحرب
 في الاسلام الجود والمجد والمقنع السادة ومعها الما من الذكر المبيد طمان
 قيل استبان قال من المؤمنين جلسه صبيحة الحديث وفيها حدث عثمان بن مظعون
 ان جاء بها الرسول الله فقال يا رسول الله قد طعن فيك النفس ولم اجد
 شيئا استأجر فقال سمع من حد نفسك قال نعمت اني سمع من الله من ان
 لا يتبين فان سبحة لحدك الساجد قال نعمت اني سمع من الله من ان
 قد فعلت انما تشبهه قال لا فعلت الله ان طاعة لولم فعل قال نعمت اني
 فعلت انما تشبهه من فعل ذلك فليس كما فعلت ان جاء انما السيام قال لا
 هي ان احرم حوله طه ففعل امره قال لا فعلت ان العبد المومن اذا اخذ
 بدين زوجته كتب له عشر حسنة وهي عاها ما عسى فان لم يكتب له الف
 حسنة هي عاها الف حسنة وخضرها الملائكة فان استسلم لم يزل على شعر
 منها الا ان الله لها سنا له وهي عاها سنا ما عسى فان كان ذلك فليد
 بارة قال الله ثم للملائكة الطوفان بعد ان يغسلوا في هذه اللغات البارة
 على ان ربها استمدكم اني قد عرفت هاهنا ان كان لها رسول تعبدت انك والله
 كان لها وصيفا في الجنة ثم ضرب رسول الله بيد عرسه عثمان وقال يا
 لا تعجب من سيفي فان من رعب من سيفي من اله الملائكة يوم القيمة
 وجمعه من حوى الملائكة وكل ذلك اشارة الى الله وفيها نية الله
 وهي المصلحة من العبادات ففهمها كما في نية الهية لندرة العبادتها وحفظها
 هي من الله وانما الصلوات ما فيها من اله اله واله اله اله اله اله

القول
في الروح السعيد
والسني

انفق المبلغ
في اقسام
واحد وثلاثين

القلم
نور الدين

الفصل الرابع
في معرفة رتبته

انف

الموا
في التراج

تأليف
د. محمد بن عبد الله

القول
في
م
م

جغية النيل

في المجلد الثاني

تدوين المراسل
والادب
والفقه

۱۰۰

فصل
التراجم

دولت و ملت

تونس

٢٢٢

في الموضع المذكور

[illegible][illegible]

تبارك الذي عنده خزائن
الغنى

وذا في القاصص من الروح الضم
سلوة الزمان والاساس
جمع اربع
والترج
الضم

६

22

ع

٢٠

فون



55

وَقَالَ

ح

10

七

بنا فلان

في الايام

مرحمتها العظمى

دایه هیزال

عبدالله بن عبدالمطلب

الحمد لله

卷之四

100

مَدَنِيَّةٌ

1139

7

في الموضع

۱۰۰

100

علا فخذوا من الناس لان الكفر بالله ثم اكل الكفا و قد عرفت ان اسمها بالكتاب
 فيقولون في الله فلا تلتصق بها بالتمسك والاعتباط في الدنيا فيقتصر فقلته
 في الدنيا ومع هذا الاقرار بالانكسار والتمسك بعد رتبة من هو الله لم يمتنع لادام
 بين الامانة فقله عشر شرط باسنادنا من قوله لا علمك لا يتنازع الحق
 انما لو كان من فعله قبل وطع لا يلزم له تخرج انتم المولى عليه بل علق
 في الدنيا به جوهر عليه في نفسه قبل ولا اعتناء بمسألة كاستلزام اسم الكافة
 كما لا بد في المنته في هذا **واما القول في بيان ذلك** فقد قدم في باب
مسئلة قل الله الحق والهادي احد المؤمنين من الاسلام قبل
 الدخول على النجاشي سواء كان اولاداً من قبله ام ولداً ويجب على الرجل
 المهرل ان كان الارتداد من النجاشي لا زاد النجاشي من جهة من الطلقة
 ثم ان كانت النجاشي حية فخصت بشي من هذا وصف المهرل ولو كان
 الارتداد بعد الدخول ومقتضى النجاشي على القضاء والعدة ان كان الارتداد
 من الزوجة بعد اذن النجاشي من قبله فان وجع المهرل بارتدائها لم يمت
 النجاشي ولا انقضت ولا يفسخ من المهرل لا يتزوج من غيره ولو كانت
 ارتداداً عن طلاق كانت الزوجة في الحال اذ لا يقبل من قبل قبل وتجميع
 هذه احواله ينقض الارتداد وتبين منه **زحيفة** وتعلق عليه الوفاة
كفر في حث الطلاق لحث الرجل **الطلاق** فوردت في حث اربعة الاثر
 ابرق قوله من حال الدخول ويقال فيه في النكاح ابرق في الله من الدخول
 والطلاق والاصحاب لا يفتوا في هذه الحالتين فصار من ذلك في قوله
 كن في حق بعض عديكم المؤمنين انما لا يجب لهما في ويكره الموت
 فاصحها عليه وحيث ان الرد في الامر في الله حال لا يفي من صفات النكاح
 كالنكاح والنجاشي والملك اذا اسندت اليه ثم برادتها الطرقات للامانة
 فيكون المراد من **بعض الرد** في هذه الحالتين انما لا كراهة الموت غيره
 وهذه بعد ما احوال كثيرة من مرض وهم وزنا له وفاقاة وفقد

۲۰۲۰

وفوت عن بعد، فمات في الدنيا وقطم عنها علاقة بعد إذا أبس منها تحقيق
 دعيها بأعدها، فاشاق المراد بالكرامة ما أخذ المؤمن مما استتبت له من
 الدنيا شيئاً فليلاً لا يسبب له الاضراراً إليها حتى يوصل الموتى من حيث
 الصفة، فليس له عنه وفقدان الخلق يعطل بضرها له ثم يعطل الآخرين بفساد
 وسببها ومنه ما ينبغي ان يكون له على هذه الصفة وفقدان غيره عليه من الله
 اعلاني بكونه ولم يرد عليه شيئاً من ربه عليه جواراً واستودع المنيعة سلباً
 ان يرد له شيء ثم لا يتم حجب من قبل من لا يرضى له ان لا يقدر ان يرد احد من
 الاضراب من الله وقسمه على القوة وقد اوجرت اضراباً في الموتى كان له
 ما دفعه ببقائه على غير من القوة، ووردت ذلك لم يكن له بأس قوله
 ووردت كانه من الله بعض النكبي والموثقة في الامر المتخوفاً من فعل ذلك
 نفس موقوتة ودخول الشاعر حرفاً والمثنية انما الطالب الذي هو المطلب على انها
 اشارة الى ما ينافي من التباد وهو المطلب كانه في الموتى من العمل بغيره
 ما له من من من ما ينافي عنه من المالك كونه في سنة واحدة قوله فلا بد
 من المال او هو من على الموقوف او هو من الورد والى رديها التي وضعت
 لا يرد على الصفة الا رديها وهذه الفقرة المردود وهو ما راد في الفقرة
 على النال واداء الكسب **كس** واجمع الية على ما نقل كما في صنف صنف
 ووردت من الموتى وكانها في بعض احدها اصحاب صفة، والآخر في رديها
 من السلام وما على ما كانها في الدنيا عليه وابقت الاشارة على انها من
 جسيم واستعمل على منها المعينة والصنف الثاني من رديها ان يكون
 كبراً فيمن انكره في هذا ان يكون من على ما هو خاص بها من رديها
 قوله ثم وليد انبأ ابن ابي هريرة **ش** في الفقرة قوله **ش**
 الرشد وهو الرشد والرشاد فخص الرشد الرشد وقوله وان برما سبيل **ش**
 انى سبيل طريق الحق يقال **ش** رشيد رشيداً و **ش** رشيد رشيداً و **ش** رشيد
 بالضم والفتح اصل رشيد الفصحى يعوق عنه وعن الناس رشيداً فخرج رشيد
 رشيداً و **ش** الهاء كاسترشاد في الله **ش** فان استرشيد رشيداً بالضم انى رشيد

أقوال
أصحاب الامة

وهم و استولط منها الحقبة والصنف الثاني من طبقات الانبياء و
الكر و انتم انكروا و قالوا ان انتم من اهل البيت خطا خاص بزمانهم
فوالله و اني لعبد انبياء ابراهيم و اسد اعظم الانبياء و اسعد الامة

[illegible]

١٠٠

ورشد البحر كان يعلم علم اللطفا والذكيا قال قد نرى امر المؤمنين فقال يا
رشد كيف جرت اذا ارسل اليك دعي بين امة قطع يدك ومجديك
والله انك قلت يا امر المؤمنين اخذ ذلك الجنة قال طمأنت من هذه الدنيا
الاخرة قال والله ما ذهبت الا بالام والليل صرا من المدا والحق عبد الملك
قيا لا لفساد خلقه الله الهرة من امر المؤمنين فاب فضل به ذلك قال
امر المؤمنين فقال الحق اليه علم اللطفا والجلال كما كان جوة اذا لم يكن قال له
يا فلان نوبت بمكة كذا وكذا فقلت انت يا فلان فقلت كذا وكذا فيكون كذا
رشد وكان امر المؤمنين فقول له انت وشيد اللطفا وهو امسدة بكسر
الراء والفتح لغزنا جميع الشبهة والحق فقلت له **رشد** قوله له تم
يضع امرنا فقلها يا محمد اني روح به في روح له فشيئا يا صفوان به وصدقا
مستقر قوله فانه ليس اني بدعي ومن خلفه وصدقا والحمد لله رب العالمين
في يوم الله فله العلم ان قال جرد من الانبياء والنفوس علم ما يكون بعد طرقتا
ويوم صفوان به فحفظ الحق طبع عليه الحق فيقول له من بدعي له ومن خلفه وصدقا
في حقله من الملائكة فيحفظه في الوحي من ان يسر له الشياطين تظليله في الملائكة
وقبل يرد من بين الرسل من خلفه وهو الخطة من الملائكة يعرفون انه من رسل
الاعلاء ويحكمه فلا يرد اليه شرم وقول المراء به بين قول عبد من بين بدعي وفي
قوله وصدقا فالحق في تظليله لما يرد من الرسل انما جرت به حادثة المولود با ت
يؤمن ان الرسل جازة من قولهم شرمها لا وهذا كما ترى فانه من سورة الاحقاف
قرن وصدقا بسورن الخلف طلب بطل الرسل والقرن والقرن بالجمع واحد وهو الملك
قوله في قوله ان انت صرا اخذ من رديك به فيحفظه في اعني سورة دهم رديا
قرن الملك فليس صرا اخذ شيئا من الناس ومن قرنا شيئا على الامم من
مردهم وقوله والقرن وذكر انهم هو الحق لا لظلم رتقا بالقرن فيهم من الامم
الاحقاف الملك ان الذي ردد فيه القران لا تنقو وقوله الحديث عن اذل وليل له فقل
اوصدني بالها وصدق من الامم وقوله من ما وب لوليا فقل اوصدني لها ردي
واوصدني لها ردي وقوله من اهان من عونا فقل يا بني قال اريدت مني له شيئا

رصد

[illegible][illegible][illegible][illegible]

قصيدة الغائب
الغائب

أخيراً لما بقيت علامات نقص من حياتها واشتهت همها ما غلب من خراب من الدنيا فخرجت
قارصاً وقد جعلوا لها من السنة ثلاثين يوماً بعد الحج إلى أوطانها فخرجت على ظهر الحمار
إلى مكة فمكثت من حين ذهابها إلى مكة ثمانية عشر يوماً وقدمت في بيتها في أمان
والشعر قد بدلت وفيها الزمان الطويل إلى أن دخلت تلك الدار والبرق وبهجته العظمى
فيما لم يجهدهم من الضل إلى المأوى فوجدوا للفرقة بينه وبين جوارحه الحصادات قد دعت
عذركا وقد غطيت نفسها في رواقها ففرقت من راسهم عذرك ذلك واشتهت الحمار
بالمأوى فركبوا له في ذلك من غير مأوى وبالماء بعد أعيادهم سائر السنة في حرمهم
فلا طائل لهم ولا حيلة وقد تفرقت بعث الله إليهم نبأ من بني السراة من ولد الجهم وابن
يعقوب فلبث فيهم من طائر إلى طائرهم الحيلة والله لا ينجيه من ذلك شيء فادهمته
الغنى والعتلات وكرهم يقول ما دام الله الدين من الدنيا والخلق وحضر عبيد بن النضر
قال يا رب أنت عائد كذا أبو الأكرابي ما كنت يا رب تعرف بصيغته فخرجت مع
نفسه وأمين غير جراح ولا دم من ذنوبه وسقطت له فاسع النوم وقد سهر لهم
وما أقر من ذلك فقام مع سائرهم في فقه ذلك من الحمار هذا الرجل الذي كان
مولى رب السما والارض الذي لم يمت به من عظم الله الله وقوته كانت
لا يرضى منك من ذنوبه هذا الذي لم يمت به من عظم الله الله وقوته كانت
حسنا وما داموا في الغنى لم يمت به من عظم الله الله وقوته كانت
وما أقر من ذلك فقام مع سائرهم في فقه ذلك من الحمار هذا الرجل الذي كان
مولى رب السما والارض الذي لم يمت به من عظم الله الله وقوته كانت
لا يرضى منك من ذنوبه هذا الذي لم يمت به من عظم الله الله وقوته كانت

فصل فی بیان

[illegible]

فیس

س

ش

سرفض

وفاقیوں کی خدمت
میں

رمض

الحسين

مجلس
مجلس

رابطہ

المجلد
فانستاق

卷之五

القوائم
تقديم الياضمة

رقط
رھط

وقد

باب الرابع والعين

القول
في تبيين الحقائق

وفاقتهم
خصبتهم

رج

10

ساخته

الحق

انفقا
والشعبه

القول
في التجميع

سبع

الماهون وقوله كانت اى قتلا وكان هذا الرجل من الهبة بين قريظ الرضاع
 من قتل ما يحرم من شيب البها من جهة الولادة شيب ودون الرضاع هما
 بين الاختلاف قال ولو قيلنا قتله يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب لكان في
 ذلك ايضا اختلافنا خصوصا ذلك لما ذكرنا من الاختلاف وما علمه با وقطع
 عمه اقول وان قلنا ان هذا الرجل لو افى للاب والجد والجدد المتوارثة
 اولها بالزوجة والابناء عظامهم وتاويل ما جازع من الذي عاينها كما
 بينا **في الثاني** من الحرب لا يملك المرأة طهر عيا ولا عرسها ولا طهرها
 من الرضاة **الثالث** ما جازع من الرضاة و ذلك لانه الشيب مكروه فلما
 ما احسن اخرج اخذت من الرضاة و ذلك لانه الشيب مكروه فلما
 في الرضاع **الرابع** طهر المرأة اذعت بعض ولادى هل يجوز ان يخرج
 وضو زوجها فكتبت لابي في ذلك لاجل ولها صواب في ذلك

العاشرة سألته عن رجل تزوج امرأة فقالت له أنا حائض وأما اختك
 من الرضاة وأنا طاهر فخذها قال فقال إن كان دخل بها وولدها فلا
 يبعد عنها وإن كان لم يدخل بها فلم يبعد عنها فليخبر وليسأل إذا لم يكن عندها
 قبل ذلك فقوله فليخبر بين الاختيار بين الاحتياط أي ليخبر عن قصد فعلها
 من كذبها أو عيب فليخبر عن الخزي بنفسه الاحتياط ويحسد إلى اعتقاد
 في القيمة فليحيط به من الاحتياط أي لا يرضى بما فعله يعلم كذبها **الحادية**
 سألته عن رجل أدى على امرأة أنه قد تزوجها بالبرق وشهد
 وانكبت المرأة ذلك فاقامت اخت هذه المرأة على هذا الرجل البتة
 أنها تزوجها بوجه وشهود ولم يوقتها وقتا فكتب إن البتة بيتة الرجل
 ولا يقبل عليه المرأة لأن الزوج قد استحق نصف هذه المرأة ومن يدعي
 عنها ضمان الدخول فلا تصدق ولا لا تقبل بيتهما إلا بوقت قبل ومثما
 أو ما يؤول بها قال للشافعي أنا استحق الزوج نصف المرأة لسبق بيتهما وبوقت
 وعندها قبل عتق اخت المرأة وهي تدعي امرئ البتة ضمانا فلا يجمع
 وعندها قبل ادعاء امرئ بمصدا لأن تدعي امرئ سبق لهاها أو عتق امرئ
 بها ولم يقع دخول بعد بائنها سمعت وقد دعوى الزوج **الثانية**
 أنه لا تنفذ عليه الزنوع أو حرمه أخرى إلا ببينة في الحديث سألته
 عن أم ولم يولد له فزعمت أنها ادعت جارية لها أحد فها قال لا
 لا الحرب إلا بنسب جارية على زرع الولد ومخير من الولد قال ما من ابن نسب
 به إلا يذهب عنه كل طيلة من لبن أمه **الثالثة** سألته عن رجل تزوج
 له اليهودية والفرسية والمشرقية قال لا بأس بها لا ينعون من من شرب
 الخمر **الرابعة** قال لا بأس من شرب الخمر اليهودية والمشرقية
 النصرانية ولا مشرب الخمر فيعتق من ذلك **الخامسة** سألته عن رجل تزوج
 وقت حيا فاستزعم له قال لا يرزاع الصبي ما يورث من أبيه وأخته وفي
 ردأه أرعى مثله ونزاعته وفي بعض النسخ من أبيه وأخته **السادسة**

[illegible][illegible]

الغفران
موقوفات
الغفران

(۵)

الصلوة
في ركعتين

رچھ

وف

الرائح بالفاو ضم الراء
الرائح الفرس السراي
بقية

卷之三

[illegible][illegible]

الفرق بين الملائكة والانس
وهو الفرق في الماهية

10

2

10

وهو وحده الضحى مخرج من فوله متفرقة وهو هذا أى ذاك
فقتلهم فذهب الظلام من الضمير المتشبه
أما الخاتم الذى كان عليه من الكحل والمغصه وجعل فيها أى قبل كحلها وجعل
وخلع عليه أى جعلها بين أى قتلها بها عين وحملها زحف وهو هم الحمار
فوله حارس وهذا ضعفه أى ساقية وساقية متفرقة من العرباب الأصفر
العقبة المشاة ذى الحديث جيب الأصم على الظلام إذا رجع الخيل أى ذاب
من فرجه من فوق الظلام من بعده مرهنة فهو مرهون إذا قرب إلى الظلام من ظلم
وبقا الصبر المراهق أى القريب بالبلوغ ولا رهاق أى رجل الإنسان على الظلام
وقيل مرهون أى العاجل بالعقد أو دانت الشئ بما يقتضيه وإلى هو القريب
المسقى بالحقة وكجوب الشرب على الظلم وقضيا من الحمار ذى الحديث أنه
كان مرهونا فشد به الحمار فلفظ جاعلا من الضمير أى من باب القتل على مقتضى
به السوء وحمل منه منسوب إلى أى من القريب وهو قضيا من الحمار هو
جدة لا يخلو شهدا دعى إلى قضيا أى لا يوطى في الخبر على حمار مرهون
أى منقسم بالسوء ومنه الخير من باب عيب أى عيب وقيل من الضيق
أى من حلقه يده فحلقه أى من طوى كلام من لا يركب كظمه المرحوم
بالرهن أى من يلقى بالسوء وهو له قضيا أى من قضيا ليليا أو كثر إلى
فعلنا أنه أن يقى رهن أى يوفى أى نقضها لها طمنا تأ وكل وهو من لا يوفى
وقيل منه نقضنا أن يحمل الرهن على الطمان أى فعلنا على الذنب منه ونقصه
موقد ذلك لما هو يكون عاروة الخد على الصبيان والكرمان وهو من
الظلم المسمى الله تعالى به من عليه الحيلة وقيل عنه نكرهنا أى رهن الظلم
أبوه أى ما ظلمنا بعلينا تأ ونحن وكلنا من الظلم أى قال الله مرهوناً
أباه ونحن الذى رهنه أى جعلنا الإنسان وأهله كظمه طمنا تأ وكلنا
كان المرفوع إذا دخله كلمة من متاخر المخرجة أى عطف على قوله وقيل
متأخر بمعنى مرهون فى اللغز أى أحب إلى الله من شئ ما يدبر المنزل المرفوع
المترطبة الشعرية ومجرب تأ ديد الأول بقر ولا يرضاه أى لا يرضاه عليه
لا يظهر من الرهن حركة أى لا يدل عليه ما لا يطمئن من الأوهان يقال لا ترضف

سما رقت الى لا نفس لا اعرك الله والروح الحاق الاسم واصلاه اللوح
ومن راق الضام والحق حال الجبل قال الشاعر كشيخ عليه يقف ووت ذبا
هل شقي وامر عالم الصيب وهذا اى بعض انا والحق خا الزخاير و
قوله خاضعة الصاير ومنه قوله اى تخضع ذلك قوله من يدين بربه فلا
يغاف عن ربه اى انصاف الجزاء والان ومنه قوله او جلا وبسبب
ذلك لم يمس خطا ولم يرق ظلا لان من حق الامان بالقرآن ان يجتنب ذلك
باب الرابع في الكف
يقال ان ثبات الجذد الامرى نسب يدا ولم يك يخلص منه ومنه او يركب
في الهلاك ومنه الاثر ثبات انتقال منه
المسير السريع لا يلبس والى ثبات الهمى يدركا لا يلبس في السرعة
في الحديث انه لمن الركاكة هو الضيق يقال رجل يركب اذا استعجبته النساء
لم يهرب رهاها فيه الباطل من سركه استغفله ركب الشكر وقى وضيق
والى ثبات الضيق
في الحديث طاعة عن الجبر طاعة عن الجبر طاعة عن الزك
فتبين القيل العرف ذلك والتم انهما الركب والى طاعة القيل ركب فيها الاثنى من البراءة
والجبر ركب كقوله وقارب ومكاتب ولما ذلك الصاير قوله ثمنها من الفوق
هو طبع الفضل والى ذلك جمع الركب قبله القوس والى ربه في يخذ للسل كما
في القاموس كما يهرب ربه وهي جمع الجمع وقيل ركب الاثنى من الهالج والبركة
للكرك في القوس المذكور في حسان والمؤن جحر ومن الهذيل والركاب وهو شجر
اسود يخطط بالسمك وفي الحديث من حل مؤن طاعة شمع فاعله من الله يخطط فاعله
وكما ربح من يربح من يربح طرقيق باب الجنة قال نابه وكما انشدت لسانه
ربها سواد والكثرة لوت في الحفرة والسواد ومنها الكرك وبغض المنع دكها بالرك
وهي البركة السرية وفي حديث عظمه فاعله من الركب وهو الذي يوفيه كدرة
وركب من المكان يركب وهو كما اذا قام به ويركب حرف المضارعة جمع
ناحمة الشام ومنه هم الركب الى الناحية **ركب** يقال خلا

باب

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

...

1

5

۱۰۰

1. عالم الوحدة

فأما

101

21

[illegible]

هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء - اى يخلق صوركم في الارحام على
صفة شاء من ذكر وانثى - اى يصنع اذ يصنع اطفالا وانثى ودلائل الازواج
وجنسية الله سبحانه وكان قدرته حيث يولد اولاد ذكور او انثى على هذه الصورة
وكيف يصنع من افعال البينين من غير آلة ولا حرفة ولا فتن ولا فتن من فعل كل واحد
ان العالم لو اجتمعوا ان يختلفوا من المادية بصورة واحدة يصوروا صورة واحدة
فانما هو بغيره ولا يصورونه بل يقررون على ذلك ولا يولدوا بالسيرلان فيكون
على الخلق في الارحام قيتا ذلك الله احسن الخالقين وهذا الاسئلة الاربعة
التي يصنعها الله تعالى من المادية في خلقه الانسان والارحام مع التفرع التي هي اسئلة
الجنسية الحشرية وهي موضع القول في طين الله وتبنا على علمه في قوله
هذا هو عمل من المارة يكون فيه الخل ومنه يولد صورة في الارحام كيف يشاء
الابوة والجنسية ان الله سبحانه خلق الرحم اربعة اشكال فكل واحد من هذه
الاول والاب وما كان نشأة فلهذا وما كان نشأتا خلقوه وما كان
للمرء خلق في ولعل المراد ان اسسرت النطفة في الوعاء الاول فالولد
يشبه الاب وهكذا في الوعاء الرابع فالولد يشبه الاب والارحام ومنه قيل جلدت
الارحام واصغر الرحم هو الرحم وذلك لانها ما يترحم به وبما تلف يقولون
وجللت رحم وعنه الابوة والجنسية قوله تعالى فلهذا والذين تساءلون
به والارحام الاربعة هي الفوايت والارحام بالحركات الثلاث فالنصف على
انها والفرق الله والارحام اذ ان نصف على الخلق والحركة في قوله ان من رحمته
يؤمن ويحرمها فالجواب على ضعف الظاهر على الضمير وليس بعيدا الى ان قال
والى ضم على ان من رحمته خير مما يظن كما انه قال والارحام لذلك وقيل ان
الارحام ينصف ليعين الخلق مع الزوا وكسرها ايضا في لغة وفي لغة كسر
الخط ايضا انما كسر الزوا وهي تحت العينين وقيل على ذلك وهو الاشهر
والفرابة في الحديث خلقوا ارحامكم رحم وهي الفوايت وقيل
على من رحم ذلك وبذلك نسب وقيل من عرف بشيعة فان بعد كاري

[illegible][illegible]

وعلى هذا فحققت الأصول اخذ الذي من العاطلة تكون الجفافية فيها على
او يفسره اننى والذرية مشرط الى معرفة نفس الماسد والمصيد فقط وانها
بما يشترها لم يمت فيها وانما يعرف مكان حال الذل بلعنا السيل والجمع ربحي
مشرط على ومنه المش ويلعب السيل الربحي **ربحيا** قوله ان المرات الله
يربحي سلعيا اي يسوقه سوقا رقيقا للمحت يربحها يقال الربح ربحي
السلعيا اي يسوقه ومنه قول الشاعر ربحي الخوازم ولان جاء في
الترجمة الربح والسوق يقال ربح الخراج يربحها اذ الشماق الا اهل
ونفس جفانها وقيل ربحا وسوق المشرق خلا بين حال قوله جفنا بضعته
مرحاة اي شى طيلة من فوهم فلان ربحي العيش ان يقع الطيل و
يكفي به والربحى الدائم ومنه فوهم وودعت في الصفحات بعض
علام من البعاطلة الرحاة امتلا الذي امر الحولة اي لثاذا امر اى
ربحيا قوله ثم ربحي اعينكم من اذرى به اذا احسن وعابه
والا فمدل افعال من اذرى عليه اذا احسن وعاب ومنه المشرق
لا ربحيا فاعلم ان لا تتفق بها واحصل ربحيت ان ترتب فحين اقتضت
قلت الله والامل الذي ودرى عليه ودا من باب ربحي وعدا به
بالربحيا به مستسننه ولا ربحا والاختلاف والاختلاف افعال من اذرى
يقال اذرى واذرى به اذله اذا احسن واستحققة ودرى عليه
فعله فداى عابه فالان لا بد من الانقاص والاحتقان يقال اذرى واذرى
محرته **ربحيا** يقال ربحا الصبري يربح فواصاح يربح ربحا والربح
الصبري الذي الموعبة والمغالب **ربحيا** قوله ثم ونيكم ويعلمكم الكتاب
اود بها الخوازم ينيكم ويعلمكم ما يكون في انكبا ومن الامر مطاعة الله
والنركية المشية الاملا ودا من الاضاح الحسنة التي ليست بمغلبة
وبقا البعاطلة صفى القرض الا ذلك الاستدعاء والية واللفظ فيه يقال في

[illegible][illegible]

رقم

والسقي

卷之三

11

فوائد

12

[illegible]

عن علی بن ابی حمص

[illegible]

نامتوفیق

القول
في هذا

[illegible]

والصالحين

والفقدان على معلق على المرأة ولا يعتبر الاحتضان هنا في المواضع الثلاثة لاطلاق
الفتوة من قبله ولا فرق بين الشيخ والفتاة ولا بين المسلم والكافر ولا بين
والهبة ولا بين الحرة والحر لأن هذه للاصم احتضانه ولم ينعزل عنه هذه
أصوب من الجدل في النظر على الفتوة جمع بين الألفاظ والآية دللت على
جلد مطلق الزنا والروايات دللت على قتل من زنى ولا منافاة بينهما فيجب
الجمع **الثانية** الزم وهو يجب المحسن بفتح الصاد إذا زنا بأخته
عاطلة عنه كانت أو أمة مسلمة لم كافر ولا إحسان أعمالة إلا يقع العتال
الحق فلو أعتق مملوكه أو أعتق العتال أو أعتق مملوكه فإنه بعد ذلك
يجب بعتده عليه ويحرم أي يتكفل منه أو أعتق العتال أو أعتق مملوكه فإنه بعد ذلك
يجب فبات المحضنة أو أعتقها في القتل فلا فرق بين الجمع بين الجمل في
الزوجه المحسن وإن كان شاعرا بها بين رجل لا يملكها ولا يملكها فبطلت بالطلاق
أو أعتقها أو بغير دفع المرأة المصلحة لها والرجل المحضنة حر وجهه الوجه ب
أنه لا يملكها من المحضنة بعد وضعها فيها اعتد أن ثبت الزنا بالنية أو لم
ثبت أن من المحضنة بعد وضعها فيها اعتد أن ثبت الزنا بالنية أو لم
المحاضرة بينهما بعد اعتقادها وجبت بغير الزنا بالنية أو لم
وجوبها عند رجوعها إلى الأمام وتبقى أعلام الأمام بوقت الزم تحضر
وتعتبره وقبل يجب سقوطها عنه فإذا ما حل سألها طاعة لغيره قبل
الأمر بالطلاق عنه طاعة لأعماله البراءة من الزنا ولا يجوز الرجوع إلى المأثور
والحل لا يستعمل التمسك بغيره أو في حق كونه الجارية صفاء فلا شك في
طاعة بالبراءة إذا فرغ من رجوعه لغيره أو في حق كونه الجارية صفاء فلا شك في
وتكفيتها ولا يجوز للعسل والكنون والسلطنة ثم دفع **الثالثة** الجمل
مناسبة ما يابى سوط وهو جمل البالغ المحسن إذا زنا بغيره ثم بلغ التسع أو جمل
وإن كانت أخته ما كان الزنا ثم شيئا وحده المرأة إذا زنا بها حل لم يلغ
ولو زنا بها المحضنة الماتة فبطلت المحضنة أو أعتق الزم بعد الجمل إن كان محضنة

تخليق الحكم بوجهها في الفصول على معنى البالغ عطفها فيمثل المحققين
وعليك الزيادة أشد الجدية لقوله ثم ولا تأخذكم بها ذاتها وتفرقت
الضمير على جملته ويقع داسله ومجمره ومفرجه ووجهه أي قوله
وبدع الرجال في زيادة بقية الوجه من الدلائل وليكن الرجل في تأخيرها
ومستوفى المعودة من المرأة فاعلمه فلهما طيات ثانياً ما عليها للزاد بغير حد
فأثمة عودته بخلاف الجن **الرابعة** الجلبة والحق للراس والقرع
على الزيادة الذكر أكثر من الحسن وإن كان ذلك الحق فليس من غير أن يلائم
أطراف الحق على الجلبة التي هي شاكل القصبين هو على غير الحق في الجلبة
الطراف قول القصرم إذا زنا الشبان في الحشا السوء جلد وعلق رأسه
في سلة من تمر وسعى عام فلا يفتن ولا يؤمن تأخر البيان والحق على الراس
مع عدم زيادة كالبينة والتعريب فيه من مصره وعلق رأسه في التمر بكافاً
بمعناه حسب ما يراه والملا مع مدحها في مصره من غير طلاق ولا تعريب
على أن لا يملكها إلا الزوج الذي هو المالك **الخامسة** الخشونة
جلدة وهي حدة الملوأط والملوكة الباقين العاقلين وإن كانا من غير جنس ولا
ولا تعريب على أحد أو الجماع أقله ١٢ إذا زنت امرأة أحدكم فليهرأها وإن
هذه كالأجواب ولا قبل بالفرق وإنما استدل به لأنه لا يفي التعريب على المرأة
إلا أنه تم فليعلم أنصف طاع المحسنات من القديرات فلو ثبت التعريب على الجن
كانت على المرأة الضعيف **السادسة** الحد المعقش وهو حد من غير
عصاة فإنه يحد من حد الجنح طاع الضعيفين ما عدا من الجنح في عصية
الزانية من حد العيب فلهذا السوء بطلوا لأن عصية من حد الجنح أصدا
بمعين جلدة خمسين الضعيف المجترع ومخمس من الجنح والفرقة أو أشد القسبط
على من سوط كالأول في ثلثه أو فوج عليه ثلاثة أو ثمانية أو ثلثه فليس
بغير السوء وضرب بثلثة أو ثلثه حسب ما **السابعة** الضيف أو كس
من الجنح الزانية بالحد والحد والحد من الجنح من الجنح وهذا التعريب على
من العبدان ونحوها المستحق للحد المعقش لحد وضربه به دفعة واحدة

[illegible][illegible]

والكذب وزعماء العبد وتلك غراب قال بن هانف اني قد املت كتابه من زعم
للقوم اذا خرج منهم واذ املت ووجدت له اربعة زعماء الف خذوا عقابا للف
الخذوا زعماء العبد وخذوا من هذا الخفاء وهاهنا الفتوة ان بعض الخفاء انه اكش
الخذوا عقابا ليقول هذا لاجل حسنة له ووجهه ولا يشاهد له الا كما في هذا وفيه هاهنا
باب الرابع مع الماء زاب
الزيب بالكره ساكنة الباء والزة من ليس مرهون والزيب ايضا الميراث بين
زيب وقيل من زيب والزيب من الزاح نكاحا فربما بين العبد والميراث وقد
ما في الحديث في العتق **زيب** في الحديث من اصبح باعته وعتقه
في بيعة حره لم يحر من الموت فانه لم الاصطحاب ههنا كل الصنيع وهو
الحر واصالة في الشرب ثم استعمل في كل شيء دعا به امره الزيب ايضا صيب
في زيب بالفتب والمطيب النفس والاداء انما ينكحها فتدعى بتبوق بالزيب
تاليعون ولا بد من قول انفسكم بالكره في الذهب بالاء والفتوة فيمن الموت من
الافتاء وقال كان في وجود الله لم يجر الزيب وهي طبع تحق من الزيب وهو
ما يورث وهو باليس من العقب كما تقرر في الرب قال له انا قد رسته يحسن وهو
يخرج بذلك وايضا يقال هو الزيب وهو الزيب والوعد الزيبية وزيب
في جملة زيبية واللام في حاشية نص الزيب وغرقته وعمله هو الكلام في حشر
الضلالة في ما كان في العصور القديمة والزيب دابة لا يقبل من دن الزيب
والزيب ليس الزيب العقب الا ان يضرط وهو حاشية في الزيب بالان لا يجوز في حاشية
في الذهب **زيب** وقد رتب في قوله في البسط القارة وانها من
الزيب الميراث في المسئلة المتقدمة واعد هاهنا دابة في الجملة على اقله في
الطوائف من الطائفة وهي لسانه في كل من يشرع في حشر وفي البسط
وفي ذلك البت الواوية وهذا يشبه الوايات البسطا ومن القايوس الزاوية النارية
بالسط والاضط وانك على الواحد في بكره فيضم منه الحديث في دابة
الزيب على ان من حاشية الجاهل على ان ياتي بالزيب حشر في الزيب

ط
خطبة الصلوة

منزغب
منزغب
نقبة
زلب
والأزلب
زيت

250

الف وجره مرفوعة الى عطية والرفع بالياء
قوله ثم تأتينا زوج من الضارع شيئا الى تأتينا
مع الجيم راجع اليها على الاشارة كما قالوا في

الف وجره مرفوعة الى عطية والرفع بالياء
قوله ثم تأتينا زوج من الضارع شيئا الى تأتينا
مع الجيم راجع اليه على الاشارة كما قالوا في

القفا
نفع
فوق

أما قوله تعالى وليس في الجنة من يفرح بفريق الدنيا وكذلك قوله أحسنها الذين ظلموا

141

امارة فكلمها وعن الاخضر عوف زيادة اياه فقال له فتجته يا مارة فتج يا
وعن يونس ليسن كلام الحرب فجت يا مارة وعن الفراء عن الفهماء
وتجته مارة لوجه الله لا على قول من يريد واذا دعا عن العوام وعبر الناس
وتجته يا مارة على علم من يريد ذلك وكفى له ذليلا صفة التزجج
في بيت الناح الشتر **واما** التجار بالمراسل على التزجج فذكره عطار في
منها الحديث من تزجج او تخطفه في حديث اخي فلين الله في الضيق لاجل الله
منها قاله رسول الله ص تزججا ما حررتكم لاجل الله في الضيق من المصط
يجي خطا تصد باب التجزيع قال ابو عمرو بن عبد الله رضي الله عنه خطا تجزيع الخط
عظما المتجزي فيضربون في الضيق فليطه لا يتسلخ اياه **منها** الحديث من ترك
التزجج حانة العيلة فساد اهلها قاله الله عز وجل هؤلاء كفوا عن انفسهم
من ضلوا لا يدرى ما في افهامهم **منها** قاله الشيخ التزجج في بيت عمار **منها**
الحديث فارجع اليك لعلك تجلوا او لعلك تترك ذلك وادعوا اليك وادعوا اليك
الحوار وقال عوف بن علي ذوق من لم يرضه الله يتركه من افسح سرها لها
ولم يرضها فخره وم يكن من الاتعاج ما في حياة القوم يرون ذلك ولا يذكرونه
دبت والفتان خفايا في بيت الفخر **منها** وادعوا اليك تزجج في بيت عوف
تزوج حسنا وبها ما عرفت اياي بكم ايامهم **افند القول** في
التزجج وادار **القول** في التزجج بجانته والتميم الفهماء والتميم في تزججهم
عاطلت ايامهم في التزجج في الاماات والتفتحات وان كانت وادار **القول** في
تجيز لمرا من اثار في الحلاله وتولدت في ايامهم في تزججهم بجله في تزجج
الاجامات وادار **القول** في تزججهم في تزججهم في تزججهم في تزججهم في تزججهم
قلت وادار **القول** في تزججهم في تزججهم في تزججهم في تزججهم في تزججهم
عنه اعادة التزجج في الحديث اذا تزجج احدهم فكيف يعينه ذلك ادرى اذا تم ذلك
قاله فليس يركبتين وعبد الله في تزججهم في تزججهم في تزججهم في تزججهم في تزججهم
اعتنيت يوما واعتنيت في تزججهم وادار في تزججهم وادار في تزججهم في تزججهم
وقد اذنا في تزججهم في تزججهم في تزججهم في تزججهم في تزججهم في تزججهم
التزجج في الحديث من الفاء التزجج لاجل ان الله من جعل عمل سدا ولما انا

الحمد لله

1871

مجلس
دفعه اوله

میں نے اسے

من سلكه وفي رواية أخرى من فرج والفرج العقب لم ينجس وفي رواية
أخرى سالكه عن الفرج في شوال فقال النبي صلى الله عليه وسلم فرج غائبة في شوال
القول في آداب الخلوة والتطهر بها والدخول بالمرأة ليست
سليمة وكثير إذا أراد الدخول والدماء بعد ما يقوله اللهم ارحمني
الفرج وأنت لها من رضاها وأرضختي بها وأجمع بينا بأحسن اجتماع و
ابتلاء وأنت تختلخلل في ذلك الحرام وأخرج من الدماء وإن دأبها
بذلك عند الانتقال وإن يجعل يد على رأسها ويحول الظهر على ذلك
تزوجها وأما أنت أخذتها وكلت لك أسفلت فيها فإن نصبت في
فرجها فأجعلها مسلماً سوياً ولا تجعله شرك الشيطان وإن يستحي عند
الجماع ويستودع من الشيطان ما لا يملك الله ثم إن يركبها وإلا ذكر
نصف من تأليفه إذا أردت الجماع فقال اللهم ارحمني وإلا واجعله
تقياً في ما ليس بخلقه زيادة ولا نقصان واجعل ما قبله المحرم
القول في ما من فرج المرأة فيها الحديث قالت إن الرجل يركب
نصف عده أو قال يقول قد التفتت فلا تتركها ويصعبها ما شاء من قبله أو
من قال صلاه ولو كان من طعام أو دمه أو غيره ذلك **قوله** سالكه من قبل
يرفع جارية من عده فربما أن يركبها فربما يركبها كغيره من قبل
لها أو قال قد فرقت بك ما عديت فذلك تعديت فربما يركبها فربما
يصلها أو قال إن شاء وإن لم يعرفها أو لم يركبها فذلك ما كان من الملوكة
لم يصلها أو قال يقول لها أنت قد فرقت بك ما يصلها من ساقية أو
قاصدة عليها **قوله** سالكه من قبل كانت له ثلث فأتى بها فخرج وحده
سكنه ولم يمسك الفرج ولا الشهوة وقد كان الفرج فربما يصلها أو
الجماع أو قال الفرج إلى الفرج إنما أكبر من أن تلت فقال الربح سليمان

الموت

18

لَقَدْ

22

[illegible]

العقود
في عقد البيع

[illegible]

حادثة كلفتها فيها تمام الاحتياط وكان ضيادها كناية عن النقصاء وحدثنا
 وهي في ثلاث المدة **المدة الثالثة** **القول** في الخصال ونظم
 انه اذا اطلق ذوق الراجح شأنا واحدة من الراجح وخرج اخرى بعد
 العدة او بعد اذ كانت باقية ثم مات واشتبهت المطلقة من الراجح الا ان
 كان لا يخرج اى الخامسة المعلقة مع الزوج مع الولد ومع الرجوع مع عدم
 والمائة من نفيها مع البرائة المقتضية من المطلقة بالسوية لا خلاف
 اجدا كالشرع **واما** ميراث الراجح زاد قطعا ما لم يصب ميراث
 ما علم ان الزوجين دخلتا على جميع الطلقات ولم يجهضا جميعهما فان
 احداهما اولى بالترسية المستقيمة والراجح ان الرجوع مع عدم الولد الغنى يرفع
 من الارث وان نزل النصف والرجوع مع عدمه كالأول والرجوع وان كونهما
 مع وجوده وان نزل نصف النصف من الرجوع والرجوع ويكون المائة لالة
 العدة من الراجح والطلقات **واما** التولية للزوجة فان علم ان الزوج
 كان من الرجوع والرجوع بغيره حال الرجوع مع الارث عنه ولا خلاف لالة
 الطلقات وينبغي تعيينه القطع فالرجوع حيث قطع ما اذا لم يشر
 عوضا عن النقصاء لمصلحة منها من دون زيادة عليها ولا خلاف في جعلها
 لا قبل **كذلك** قوله فان علم انهما غير متفرقين لزوجها اذ كانت
 غير من طلاقها معها التراتبات والرجوع يجب لهما من تعظيمهن و
 فخرج من ما يجب لهما انهما تنافست ان يريد الراجح معاذ الله
 بينهما ومن ذهب الى انهما يتداخلان الموضع فقد ذهب على ما بعيدا
 حاد من الصواب فقد بدلا لا راجح الا انهما يكونا اذا كانا تنافسا من
 من طريق النكاح فان كانت على سبيل التبعية والاستبعاد فليسا من منى حظيرة
 فيها لا في التبعية **القول** في انما اكل الله سبحانه من الثمر من السوا
 في الحديث ما قاله من قول الامام علي بن ابي طالب انما اكل الله انما اكلت
 كماله من السوا قال ما شاء من ثمن قلت قوله لا ياكل من السوا من بعد

ولا ان

[illegible][illegible][illegible]

بالحقيقة هو الفرق والتفاوت
بين الحضر والريف

في هذه الدنيا من الدنيا والآخرة... في الدنيا والآخرة... في الدنيا والآخرة...

لما

لما في الدنيا والآخرة... في الدنيا والآخرة... في الدنيا والآخرة...

زهد

زهد

زهد

زهد

في الدنيا والآخرة... في الدنيا والآخرة... في الدنيا والآخرة...

لما

في الدنيا والآخرة... في الدنيا والآخرة... في الدنيا والآخرة...

زهد

زهد

زهد

زهد

[illegible]

ثبتت عندها احدى شيعة **ز** في الحديث ان من السكك ما يكون له
 زعارة اى سوء الخلق ومن القاصيين زعم الشرح ان زاعج فهو زعج
 وزاعج من يوقظ بالزى والحبس الميلة و زعجا في الحديث الزم **ز** الحسب
 وهو الزبادى شيعة البدن خلفه والحمر وهو ضمير وفيه لخالط الرجل و
 اوج منه زعارة هي تشديد الزاد الملة اى شدة خلق وشكاسة و زعج
 زعارة في لسان العرب الاول يدل الى الجمع اى قس وفساد والجمع بالضم
 قلته الشعر وحلة جبل ان زعجا كقته من كلامهم واما الزعج فهو المنة الفحة ينتهى
 المستقر في المعنى **ز** في الزعم كقته حكى الخط الحلق والذى كثر
 وجهه ووجاهة ومن القاريه الزعجى ثبت له باعثة داعية وهي الكتاب عن
 ذلك وابن الزعج هو امرئ من اهل السان اى لغة العرب وقصته مشهورة
 في دفعها بلفظه ما راب ما هو اولى العقول **ز** في الزعج
 في قوله تعالى من امرئ من اهل السان اى لغة العرب وقصته مشهورة
 في دفعها بلفظه ما راب ما هو اولى العقول **ز** في الزعج
 في قوله تعالى من امرئ من اهل السان اى لغة العرب وقصته مشهورة
 في دفعها بلفظه ما راب ما هو اولى العقول **ز** في الزعج

وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال: من أحب الله وأهله
أحب الله وأهله وأحب الله وأهله

فريق

[illegible]

دمه وإلقا من خلافة قبله فان في رواية أخرى لا بأس بان يشترع في
 انصرافه من حق له حصه ان شئت وانقلعه قبل ان يسبل وهو حشيش
 وان لا بأس ايضا ان يشترع في دعا قد سبل ولم يخطأه الا لا يشترع
 في بيع الخطأ في الزينة بعينها كما قد يفعل في حصص الكواهي اقل
 من الخطأ في هذا الحديث وحديث ما تقدمه غراب الجمل وميلاج وهو الخطأ
 التي بين كلين خطا لا يخفى او مسكاف على ذلك في مع الجوزي لا يوجد مسكاف
 على وجه الحديث قال الشيخ ثم انه لا يخفى حصوله العبد للموت لان قال
 والموتين وهو الذي يقع اليه والفاط والموتين التي بين الماء والموتة قال
 الزاوي الجوزي المقتضى على وجه ذلك سكين كذا رواية وفي بعض النسخ التي بين
 بان المذنب من الموت قال في البحث والاصالة في شرح باب التي بين
 زعم بان الجاهل من سلب الطريق بعد اعادة الطريق وهو ما في بعض النسخ
 في الحديث الخادم من الزحف والمزمار ومن الواجب والبولاب التي بين
 باضا والاب والذئب من خون في بعض وجه الحديث كذا في الحسن
 ان في بعض رواية اللاب والذئب كذا في الحسن
 في بيان ان الزمان الحاضر هو عدم ان يتغير الماضي والمستقبل والحاضر هو
 معدوم لا يتغير والمستقبل لا يوجد بل كل الحاضر موجود في كل الزمان
 موجودا او غير موجودا وان كان الحاضر موجودا بان الزمان الذي لا يتغير
 ان الحاضر غير متغير ان لو انقسم يمكن خمسة خروجه فيكون مرتبة فيقسم بعض
 الحاضر على بعض فلا يكون الحاضر بتمامه حاضرا في المستقبل والآن ان لو كان
 موجودا كان الموجود اداء الماضي والحاضر والمستقبل والحاضر بتمامه
 والحاضر بتمامه الا انفسان الماضي والمستقبل عدلها من انها معدومة في
 الحال لا تطلعا على الحاضر والمستقبل معدومان في الحال ولا بان من فيها ما في
 فيها ما في تلك الزمان واجب الوجود الا ان لا يله في من

[illegible]

فوقه ثم قد مر سواء السبيل الى وسط الطريق الذي
يسمى كاه الى الخلوب البقية وهذا كانه عن الطريق المستقيم والاصل
انها ملائمة بان فاسوا عن الطريق المؤدية الى الفلانة وفيه الوسط النشوة
من بين الحادتين على قدر كذا وفيه الاستواء في العود والطريق لا
الوجه حاج كمر على قدر وضع له من غير انفعال ولا سواة لا اعتدال ولا سواة
لا مدعى ثلثة اوجه غير قصد وعكس ويصفى وسطه قوله ثم في المسول النجم
ويصفى غير قوله انكيت سواك الى غيرك وفيه من قول الاية حاج عن الاستقامة
وقوله في شمسهم سواة اعطى عدل وفيه قول الشاعر واغرب وجوه الغمر
الاعلى على جميع تلك المسواة الى المعدل وفيه قول الوسط سواء لا اعتداله

[illegible][illegible][illegible][illegible]

القول
نهو يا تاملوه
جيداً
نسب

[illegible]

السيد هو عن النعمان

[illegible]

اسلم وهو من اوسط الكواكب الثلاثة من بقايا الشمس
السير مع الكواكب فان كوكب المشتري ذو السابعة و
 هو البعيد المسمى ولا يكون مصفاه عليه ولا لا عقل منها ما جعلت

[illegible]

التعليق على

[illegible]

الحقوق
في السيرة
الملكوتية

[illegible]

10

منتهيا وانما يستغفر عنه وجعل **سب** الحكر المير القيل السحاب والشفقة والدم ف
السحاب انتل بالسكر الحار فاذا لم يفرح لا يفتن عن السحاب ما بهما بد كراشيل
المتفرق وسيلها من خصمه ومنه لا ينسب بعض السين والبارين لما خرج من الكواكبات
لا لا لا ليل والجمع سحاب وسحاب والسب بالكر والتشديد الحار وهو سبعة من انساب القوم
يقال بالفا برة وسدا وجعل من الكفا من عنة كان من اسم القوم من عساوق الكثرة
سوق سوقا معلة المنة على عانة وكان لها من عنة سقاية من اعطى في هاشمية السب
والسبية خارج سباب كذا في حاشية بالكر والسكر القيل السطيل الذي يشد بالسط
وقالها في الاثرين السباب سبية وهو من القيل والجمع فكانت وكانت شتى
السبية وهو اسم المرأة الحرة انتم عدهم والسباب بالفتح والتشديد من الارباع والجمع
نظا لهما من واخوة من السب لهما شيئا من عند السب ومنه حاشية الجرة ادفعها
بشيئا بكه والها واضطرب بعض الحريش فظا هو كلامه اني من بعد السنين اولها
يا معودة حالنا ية شيئا فوقنا ية ية ية السب جلا والبسوق من يكون المودة
وكسر القين وسقاة القوقاية وفي حديث الارباع والدم والسب بالفتح
السب ومنه اليه ان نسب ابا غيرك نسب اباك عيانة لك والسب بالفتح
هو الخلف ومنه الخلة **سب** على الشبه **مسألة** قال الشاعر
ككتاب الخلة ان سب الخلف اوجله ية عظيم السلام يعل ويجوز قتله كقول
من اطلع عليه ولون من غيرة ان اهام والجماد والجمع القيل السب عنة اوجله
اصطوفين نفسا امدا لا تنفق الجول العزير قال الصادق ع اخبرني ابي ان من
قال الناس ع شقة سقاة من مع اوطى كذا في كتابي عليه ان يفرح من شقة ولما فرح
الاصطفا ع والواجب على السلطان ان ذارع الله ان يقتل من حال حتى يوصل من قتله
من مع شقة قتلها من ية ية فقال **هو الله** لا الله وامر الله به بل منكر ومنه
وهي حاشية العواضير بعضا من الحاشية وسقاية من الرحمة الا الله لا يمل حاشية
كوباس من ية ية قتلها ان اهام كما هو المشهور عليه في الغيرة الامام خلا
العبد وحلف بغيره قتلها بغيره ان اهام ع الله ان يفرح من الناس سب الصافي

مکتبہ

سید علی

سحر فیا

20

...

6

25

[illegible]

فصل في معرفة
الفرق بين الدنيا والآخرة

100

[illegible][illegible]

الطويل على وجهه الأوفى والجمع
سها البنية

البرقية

مکتبہ

29

[illegible]

مفت

سکت

سہ

[illegible]

من الذين يبيعون الصلاة بالمال قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اذا اشت فيه شيء اشترى
 قال دعاهم فاستجابوا له فاشترى منهم الدنيا واشترى منهم الجنة واشترى منهم النار واشترى منهم الجنة
 قال دعاهم فاستجابوا له فاشترى منهم الدنيا واشترى منهم الجنة واشترى منهم النار واشترى منهم الجنة

سراج مع الجهم سراج
في الحديث سراج على سرور من سراج قال في الجهم
قلنا من القريب السراج يخرج ظلمة الجاهل أو لا قلت لا بل هو بلاد الهدى وعن الحسن
منه ظلمة من الجهم كما في الأرض ظلمة والجمع ججج مثل ما رأيت من وجة
حدث الميت ونفسه على حاجته وهو يقع من القريب النور والهدى وقدر
عليه أن يظن بها أن يوحى عقابها ويعد لها ثوابا وقدر هديت بأية الله تعالى
على النور ومع عليه قد براه سراج هو الظلمة لا يخرج منه كما قد فهمت بها
وعنه الحديث ججج كان ما يلبس من القريب من الظلمة ما يكون من
السجين والمفسر وعنه من جعل الخلق من ظلمة عن الواو ومنه من جعله من
النور والجمع ججج من ظلمة النور والجمع ججج من ظلمة النور
أبسطه ولا يخلو كلامه ججج وعنه حديثان من ججج
سراج الجهم وعنه السراج
الذين يظنهم بالهدى هو
من باب من قسرت له نفس وعنه نفس شدة اليمين قال في القريب النفس
من بعض النسخ الجاهل والشين المحذوف وهو هذا ججج من الجهم
قال الأصمعي ججج نفس ججج
أي يفتدي بالثمن كالدين كالجدي
الجانس أن قد جعله ججج وهو نفس ججج كالجهم كالجهم
من السراج وعنه ججج كالجهم وعنه ججج وعنه الحديث ججج
السراج قبل تعقيب الشمس ججج النفس وعنه ججج من ظلمة السلام فقال
سراج ججج وقد أيسرنا ججج فقال النور سراج ججج الله ثم جعلها سراج
وغيره ججج استعار لظلمة السراج الشمس باعتبار أنهما في ظلمة العالم كقوله ججج
في البيت ججج بالفتح الزهراء الظلمة والجمع ججج من ظلمة السراج
وجدها ججج وعنه ججج ان يكون وصف السيف بذلك لأنه ما به مقدر
عمر كان فيه سراجا وعنه ججج الله أمره أن يحسنه مقدره ججج

1875

سوف حسوبة الايتين فقال له سرى فقال عن الامحى وهذه قول القضا
ومن سنا عسرها كما لبيب السرى في الدرة ولا سقوة او كما سراج في البر
واللغات في الحديث سراج مركب ملعون للنساء والسرى نفع السنين وكان
الراء عاتب الزاك ما قال بالفاء وسنة زين وهو الفرس كالحل في السنين
وهنا لغة السراج كسنة السراجون من نسب اليهم عمل السراج **سراج** يقال
اليها عوى بالجر والحاجم وعرف النبطيون الكلبا من الجنس حيث قال
بعضهم في تفسير جواب النبط انها تسعير الاق اليها عوى اى الكلمات
الجنس **سراج** الثعربقات وهكذا ويسا عوى اسم كلب بالضم معروف في ابي
سراج السفايح جمع سفير **سراج** في الحديث لا يا ابن ابي ذر اهل
الدار هم بكه ويكتب لهم سفايح ان
السين واسكان الفاء والالف والفاء بعد ما كثر في ان نطقها بالالف
ولا اخذ ما قال في ذلك العلي في رواية فاستفيدة عن الطريق وفعاله السفاحة
بالفتح والجمع السفايح كجرم الله وهي فارسي معرب وقسمها بعضهم في كتاب
صاحب المال كقولهم ان يرفع مالا فافدا بالفتح بالفتح الطريق ومنها حديث
يهد من صالح الارض واحد كانت له عليه سفاحة بالباءة في نداءهم **سراج**
وقيل فيها فاما الله فمفحولة في الحديث ايضا كان لابي سفايح من مالي
الغريم اى صاحبه وهو سفايح من رواية الحديث اسم عبد العزيز
سفاحة ابن ابي السفايح وفي الحديث ان السفاحات تحرم الاسفاحات
جمع اسفاياج بالفتح ابيض ليس فيه غش من الحوضه ولا اسفايح
المقول معروف وهو فارسي اى برة **سراج** في الحديث دخلت على
سيدتي عبد الله وهو ياكل سلكا يلم **السراج** السراج كس
السين ثم الله والوجهه بك الحافرق الخ لغيره واعتبر سراج الله

الاسقف انا حاتم
والاخي والي
وقم الفرحان
الاسقف انا حاتم
والاخي والي
وقم الفرحان

[illegible][illegible]

السليكون في قاعه وفيه الامران باخذها اخرها فلما فاته اخذها فانه قال لو بدد اليه
وليس حاله والله ما اكون في قاعها على السواد اذن لم اكن وانما حبت لاسم القبط
غير ما حبت رايته الجيش لما خرجوا من البلادية وهي المنفعة من القريش في ذهاب
عمره في يد ابي لهب لا يستقرها من اذن اهل السواد شيئا الا ان كانت اذنه
فانما هو بين السليكون قوله ذمة اى عهد فكما لا يتغير وانضموا اليه السليكون الحديث
والاسود العرب قدامهم الخ لان السواد اغلب عربون العرب والحكم غالب
عربون الخ ومنه حديث وصفيته اليهودي على الاسود قدامهم في الحديث في ذلك
الاسود لا يراى في السليكون ومنه حديث الامام علي رضي الله عنه في القبط والاسود الصبيان
من قسم من بني السليكون حديث وانما يرمى العرب بالجنة والحجارة من غيرهم ليس ومنه الحديث
افضل الاسود من ذى النعلين يريد الجنة والعرب واليهام اسما وقد ورد حديث طمان
وقد ورد في مرضه قالا لا ابي جزا من الموت ولا من غير ذلك على الدنيا ولكن حديث
ابن نداء احمد نقله الرائي وفيه الاسود والاسود هو قوله يرمى عنقه من مقام
عنه ولم يكن عنده سوى مطهرة واجابنا في حجة في حديث الجبريل الاسود
سودته خطا يا بن آدم وفيه خوف من خطا له اذا اثرت في الخمر فخطا في
ناشره في العلوب والاسود ان القرع جلد وفي حديث علي رضي الله عنه قال ما كان
اسودا من اذن حتى يتحول يكون السواد على الحقيقة لما كان لون السواد من الخمر
او النكر فيقول الكفاية من لغير الخمر فيضاهى السودة قوله نعم القيا سبها
الاباب اى زعمها والاسود المحترق في قول القائل الحمد لله الذي لم يجعله من
السواد المحترق عنه ذى الخطا في يتحول يكون المراد في الشخص وان يراى في
عامة الناس والمحترق الحمد لله الذي لم يجعله من الخمر فاحترق وانما
اليسودة بغير الخمر فحما لا يبنى السواد ومنه الحديث فدخلت علينا اليسودة
يفتح اصحاب الدعوة العبا سبها لانه قالوا ليسودة نيا با سودا وسودة بنت
زمنة زوجة لزيد ومنه حديث عائشة قالت قال لزيد فيها ما كان على اهلها

[illegible]

الفتح

المعجزة
التي هي
من المعجزات
التي هي

الغالب عليه
والله اعلم
بالحق

القفا
في الجود

تفصيل

القول
ببعض الصلوات

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom left of the page.

سید

كتاب
الشيخ
أحمد

فوقه

الشيخ

[illegible][illegible][illegible][illegible]

نہیں

1. 5. 1.

لم يزل السراويل من المصنوع

٤
 إلى تحت الطلوك ومنه
 السري هو الضيق والفتحة
 ومنه السري القبة
 وخصف العين
 النفا
 بالنفس

وقد السوء الخوف لانه لا يتصور النفس وقوله السوء السوء الذي لا يحسن
سوءه بل يحسن شهره من ذلك فلهذا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
انما لا ترون من الخلال ولما لا ترون انفسهم في الدنيا عنه وعكس السوء وهو ضعفه
من قوله السوء الذي لا يحسن شهره من ذلك فلهذا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
وذلك قوله من ذلك فلهذا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
والجمله لا ترون من الخلال ولما لا ترون انفسهم في الدنيا عنه وعكس السوء وهو ضعفه
اشفاقا من قوله السوء وهو الخلق وقوله السوء الحاد من قوله
من حرقه وقال الا ترون من الخلال ولما لا ترون انفسهم في الدنيا عنه وعكس السوء وهو ضعفه
خفافا وكذا الخفاف الخفافا وقوله السوء الحاد من قوله
من الخلال خطا حاد من قوله السوء الحاد من قوله
والسوء هو السوء في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
وسبعا في السوء في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
وهو الخلق والخلق في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
لا في الدنيا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
الذات الباطنة في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
السوء في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
عليك فقام من الدنيا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
الخلق في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
فليس في الدنيا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
انما الواجب في الدنيا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
صالحه الجليل عليه فقام من الدنيا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
سوءه من الدنيا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
عليه فقام من الدنيا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله
عليه فقام من الدنيا في الدنيا وقوله السوء الحاد من قوله

الحمد لله

المجلس
قصر العدل

[illegible]

2

المسألة الأولى في بيان
العلم بالحقائق

[illegible]

المجلد الثاني

و اما سوره نوحه از هجده
سوره ها است که در هر روز
در نماز واجب است و اگر
در هر روز بخواند آن را
از عذاب آتش محفوظ است
و این سوره را در هر روز
در سجده بخواند

قوله هو المستطوع عند السمن والمسطوع عند الصفا وعينه أي الأرباب

[illegible]

المسقطون الخضر العظام في قناريان
والجبال مسطرون

[illegible]

القوة
كيفه الصلوة
في السجدة

[illegible]

سنگ

میں نے

م کشف

[illegible]

1871

[illegible]

کثر

1

[illegible][illegible]

نظم الكافي

[illegible][illegible]

[illegible]

فعل

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

السادس في الحان كاذب غاف بانه ومثل الصور وقطاع الطريق و
الخمس المستبد والمتعبد والحدال كاذب في جوابها انشاء الله

ساطع على عارفي انما راحة الخرم اليه ولو لم يكن مستقبته لم يكن له المالك او هبة
 المال بسقط القطع وايضا له العوض من القطع بعد المرافعة لان كان جرحه المالك
 فليس له انما الهبة قبل ان يرضى للملاحم وذلك قول الله عز وجل الحاقصون غلوة
 فاما انتم في الامام فليس هذا ان ينكر له الا لو لم يكن المالك الميسوق بعد
 المرافعة في بسقط القطع ويسقط بماله له قبله المأذنة **الحاشية** في
 المدد وكيفية طاعن ان العوضه هي المأذنة ان لم يقطع الامام اولى به وهي ما ذكر

[illegible][illegible]

بشدة **سماك** قال الميربح السماك زيادة اللحم للسفوف عجز وهو اللحم الصف
والج السماك ما قمت به لخلق **سماك** في السمك كان في عيه الله **سماك** ومع البطن فامر
طبعه الى الارض عجز على السماك فاكله فبدا السماك بالضم وهو اللحم عجز البحر عجز
جوده عن الشئ من بلاد الارض فاجاب ما ذكبه اليها فقال **السماك السمك** وهو السمك
عجز في حله على البحر اطالب فقال له البلاذري **سماك** في السمك ما ذكبه اليها فقال له
باب التبرع بالكاف سماك في السمك
نعت ما جده الله في قوله **السماك** عشر خصال عظيمة اللحم وعظمته اللحم وعجزه اللحم وعجزه اللحم
وهو من السمكة **سماك** وهو البحر عجزه سمك بالفتح وله جوف وهو

سألت
سألت

فصل

کے

تفصيل

[illegible]

C

75

4

...

في

1

(۱۴۴۴)

الفصل

تجربة واسم الحجة
التي هي في خبره
جم الحارة

عَامِسُوَاد

في الإسلام والاسلام

القائمة
في تعليم الطلبة

الشيخ
مفتي الإسلام
عبد الله بن عبد الرحمن

[illegible]

قالوا وما مصلحته ثناء لكونه كان مضطرا وكثرة وجوده فيها ولا بد من قتل من
 قيل انهم اذ اطلعت عليه من عين عليه اكدت على المسلمين اذ لم تستطع ان تترك القتل بان
 قيل فقتل من الأمة ولو شرفا له بطل التبرع ومن دون ذلك من كان له
 عام الوجود عندنا من كل جنس كان دائما بائع وعلقت الوجود بما به **واما القول**
 في حاله بعد التسليم فهو عرف القضاة حيث عرف بعضهم فباعوا خياره بعد التسليم
 من التبرع شيئا لئلا اكرهوا التسليم بان كان لا يريد اعتاده عوده او بعدا لم يخط من غير
 بعده بان ابق له بعد الطار ومخوضه كتحسين المشرع **واما القول**
 في التمسك بالتمسك من الضمان اذ عدله الخلق في ذلك سلك من المصنف في التمسك
 اذ هو من عليها ولم يوافق في ذلك سبيل التسليم **واما القول** في التمسك
 والتسليم **القول** في الحديث لا يخرج عن سبيل بيعه وليس له بيعه في التسليم الشك
 الطهر فيه وماله شك في ذلك اذ قال له ابله ان من عيب الباطل فان كانت
 هذا الطيب الباطل فقال له تسليما في خلافه لئلا اكره بيعه **القول** ان اول من اخذ التسليم
 سليمان بن داود والمسلمان فيهم من المستوفين المسلمين من بني تميم وهم القائلون
 باجماعه الفخمين كزكريا **واما** سليمان بن داود من بني تميم فظهر في سنة
 سنة واربعمائة وخمسين سنة ومالك وعمر ثلثة عشر
 سنة قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود وكان عتقه مائة امارة
 سليمان بن داود ملكا اعطى له ثلثة مائة مائة من الذهب والفضة وسبع مائة
 شتر قال الله عز وجل ذلك سليمان بن داود حين اوفى له ملك سليمان اى سلطانته
 وهي ايات لا يملك مضطربا ولكن من التفرقة في خاتمة فكان اذا ابله حاضرة القهر
 والاسس والطيب والاشطراط وعيبت الله وتاجر ابله في جميع ما عليه
 من التبرع والطين والذهب والفضة والاشطراط في ثوبه في القهر الممنوع من سليمان
 وكان يبيع القنطرة والطين بدينار من الحرب والفساد واليمن وكان اذا دخل القنطرة
 خاتمة الاربعين من عندهم تجار شطران فيخرج خادمة واحدة من الخاتم فليسه فخرته
 عليه الشاطرين ولا تاتي باليمن والطيب والاشطراط فاما قنطرة ان انقطعت له

القضايا
في المسائل
في المسائل

جعل منكم الرسل وكتب البينات
فلا تدينوا ولا تكونوا من الذين
ولوا وعلما غيبا

[illegible]

قلعة ومن أن له فلا يجدان نوع من حكمة لا للغير المسلمين من أهل البيت ويحبه أهلها
 يخرج من أطوار ذلك ما يسلطان أيضا من أجل **قوله** **سلب** المسلمين
 روق ظاهرا لكف طهارة وعن السراج السليمانية تخطا ما بين ما كان وأذا تخطى
 إلى أن يتجاوز من شتى العصب والصلح ولا من غير شئ من العرب المهاجرين من أن
 الكوكب لليلة من ثبات العنصر ولما لا لاسم فلا نزلنا أن الله القاه لئلا ينقلته وأما
 من غيرة وأما لا يحضر لئلا وأما سلب وجوز السلبات عند ذلك أو من أولئك
 وسلبها التي لا تارة ولا جلي في ذلك من ضرر وتخلط الجهاد في الإسلام ومن
 فقال بسبيل الله لا طاع له ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة
 يتم الصلح بينه وبينهم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة
 يخرج من غير معروف بقوله لا بأمر منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم
 قوله لا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم
 ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم
 أيضا الوجه الجاهل للذهب بالثبات عند ذلك لا يلبس ومنه قوله لا طاعة لأحد منكم
 من جارية تنقله منكم ومنكم ومنكم ومنكم ومنكم ومنكم ومنكم ومنكم ومنكم
 لئلا أهل الجاهلية والجمع منكم منكم ومنكم ومنكم ومنكم ومنكم ومنكم ومنكم
 للعلم من باب من طاعت في الله والتمس العلم والدين وهو حقيقة الدين من طاعة
 لا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم
 وضعا للثب ومنه التمر القان وهو جارية من الجاهل بالناموس وقد يكون في
 إلى دولة كالتي إذا ذلت ولا تكون في الدولة إلا إذا أعز ذلك من شدة السادة
 والحكمة السادة السادة السادة السادة السادة السادة السادة السادة السادة
 الجاهلية والتمس منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم
 القان لا بأمر منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم
 منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم
 منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم ولا طاعة لأحد منكم

10

مسلم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دروساً لمن يفتقر إلى العلم

الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر سيجعل الله في قلوبهم سمًا سمًا لا يفقهون

بيض مشرق

أدبنا على الدان الموطد

الحارث بن عمار

و

44

...

22

ح

452

اسكون واسكون
بما روي في الخبر والموحدة اسم
لهما الخوف

سفرین
سفر

والفوق ستة ايضا
نوعان من قلوب
الحدية

卷之四

القفا
مؤلفه

[illegible]

أي حزين ومنه أمثال العرب ومن المثلين من الخط والمراد بالخط الذي ليس به
حزن وهو يعادب الشئ ويلومها فيؤذيها عن القاموس المعنى الخافرة
من النجم والمثلين بكسر الجيم وسكانت الياء منقول بطريق ملكة **شمال** يقال
شمال في شئ من الأدب أي داخلها فاشتهر بالاشتداد في وصف الصوف
اشتهر بذلك أي وقع بعدله واشتهر عند الأئمة شينا وبينهم قد اختلف
كالغناء وقالوا بلغ الشاهد ما كان **شمال** في القديس من طرائف الخصال
الشريفة والقائمة من أدبها وادخل الشريفي كالحصص جراح صفاء لها في **شمال**
ومنه شري طلبة والشري بانه بالكسر زيادة الألف والفون العرقلة الوجود
بكسر العين والجمع شرايين واشتهر في الفروع السبع جبل ودفن عسقات وفي الحديث
فك الشريفة جمع شرا كقصة وة من وهم الخواص الذين خرجوا عن طاعتهم
فأزالهم هذا القلب لا يمتنعوا أنهم شرا واما هم فلا فرق أي باحوالها
واشهرها الصبيح بالجنه فاحتملها من الجوار وأصل الشريفة من الشدة
فقال شريفة إذا لم يشريه إذا اشريه وجمع على اشريفة وشدة شريفة فعلية
بمعنى مفعولة وعبد شري فيجوز مشربة وشري والقول **شمال** أيضا مثل
فأرض والشرية الغلظة تحت من القواة واستشري إذا لم يشريه والشرع
لواجبه واشري الغيضة اللسان كما في الضباب والشرية هو الذي يبيع ذلك
والشرية جمع عرف في القائل السادس من الواجب السبعة السيادة يقال له
بالفارسية عيسى قال الله تم وأولئك الذين اشترى وأصله بالخراساني
فأرجح تجارة ثم أي أخذه الضلالة فمن لوازمه استبداد الكفر
بما لا يخرجه من استبداد الكفر بما كان حقيقة لا مشقة لا استبداد بالشرية
فيقول لمن تملك الجنة من الشرايين فلا يشتره وليس تملك شرايين ولا بيع ولهم قدك
أداة معرفة وقد ذهب مشهوره وقوله في القرآن ليس قال الله تم إنما الذين

عن ابن أبي عمير قال قاله عليه السلام الذي اشتراها منه ولا يقبلها ان تله عليه او
لا ان يوسس لك جلت فلان فانه قد مات وما تصغيره ان تليستهما والاشباع
فله ان تله عليه اي تليكن من البايع واذا بينك والراعي قوله يعني انه اذا جاء
لك من البايع فالتاخذ **كتاب** قوله ثم وسره بعض شخص اي باعوه وماله قوله
ايضا ومن الناس من يشترى نفسه اي يباع عرضها لله اي يبيع نفسه لربها
عرضات الله وانما اطاعوا عليهم السلام لاننا ناضل فاضل طلب مرقضا لله
لا ان البايع يطلب لنفسه والبيع في حديث عمار بن الوضوء وما يشترى قيل افطر
يشترى يقربا بالبناء والمفعل والمراد الماء المشترى المقصود
كقوله لا يقرب عليه من الثواب لعظمه وفي بعض النسخ يسخر وفي بعضها يسوق
والخروج ومع **كتاب** قوله ثم اخرج شطرا المراد السنين واخرج الزرع
ان شطرا الزرع كقوله لا تقص يسوق اذا اخرج والجمع اشطرا قيل جازى الله
من اجل الغيرة اذا اخرج وحده قوله الله بالصلابة وقلة القاصرين من الشطرا فخرج
الصلب فخرج اوعده وشطرا كقوله اخرجها ومن النسخ اخرج حول اصالة واشطرا
فخرجها والرجل بلغ واما قصار غله وعن الحسن شطرا الثبات خارج قوله
ساقا في الزرع اي لا يزرع اي شطرا وجا بليو ساقا في الزرع على حصة التفتيح
وشطرا يعني من غير ربا فخرج حصص اليه الشاب الشطرا ومن حديث
ابو الحسن اما فقلت له فخرجت من شطرا في الثوب اي الله
لما اراد ان يخلق لا يلبس شطرا وفي رواية اخرى طلع الغضب فطاعه فغضب
فطاعه فافترق منه امر الشطير الغافل من العصا ونحوها والجمع شطرا
كتاب قوله الصياح غارة شطرا اي مقترنة وشطرا بالعين المارة ابن ارموسا
هو الذي بعث الله الله لاقوم فقلوه فها هم الله **كتاب** اي ان السنين الشطرا
في الزرع وكذا سدان وهي الدرعان بيتها بينة والشتوا ونحو الشن

[illegible]

محمد بن عبد الله

[illegible]

١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥

[illegible]

وَمِنْهَا وَهِيَ قَوْلُ الْأَشْيَاءِ الدُّعَاءُ وَقَوْلُ النَّاسِ أَشْبَهْتُ عَلَى الصِّدْقِ خَطَأً
وَلَا يَلَاغِيهِ الْيَقِينُ فَظَلَّ أَشْبَهْتُ قَوْلَهُ وَلَا يَجِزُ فِيهِ شَيْئَانِ
فَقَدْ عَلَا بِمِثْلِهِمْ وَلَا يَكْفِيهِمْ بَعْضُهُ هِمٌّ قَالِ شَيْئَ الْيَقِينِ أَشْبَهَ
قَوْلَهُمَا وَالشَّيْءَ الْبَعْضُ وَيُقَالُ مِثْلُ شَيْئَانِ يَتَرَبَّصُّ بِمَا رَأَى شَيْئًا
وَاللَّهُ شَافِعٌ لَكُمْ فِي مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَمِنْهَا مَا يَكُونُ كَيْدًا وَهِيَ
كَيْدُ النَّاسِ فِي الْبَعْضِ كَمَا بَغَتْ دِينَهُنَّ وَاللَّوْثُ الْوَقْفُ الشَّيْءُ الْبَعْضُ
وَالْمَاءُ وَالشَّيْءُ كَمَا هِيَ قِيَمٌ صَغِيرَةٌ مَا جِئَ شَيْئَانِ شَيْءُ الْفَقِيرِ دُونَ
تَوْبِ مَا جَاءَ عَلَيْهِ مِنْ تَعْرِفِ هُوَ الْحَاسِبُ لِحُجْمِ مَا شَرَفَتْهُ الْفَقِيرَةُ
وَالْمَاءُ أَرِيدَ بِالشَّيْءِ الْفَقِيرُ قِيلَ هِيَ كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْمَاءِ يُضْرِبُ حَاجِلَهُ
يُضْرِبُ عَلَيْهِ وَلَا تَمِيلُهُ وَقِيلَ هُوَ يَرَى جَانِبَهُ وَحَسَنًا يَنْفَعُ لِرَأْيِهِ ثُمَّ يَنْظُرُ
عَلَيْهِ كَالْأَنْبُلِ يَنْفَعُ عَلَيْهِ عَنْ الْأَرْضِ وَهِيَ الْوَأَى يَجْمَعُ إِلَى يَدَيْهِ
النَّاسُ يَكُونُ كَالْمَلَطِ وَالشَّيْءُ الْفَقِيرُ خَفَاءُ وَهَذَا الْعَالِمُ دَعَى الْخَلْقَ
فَيَقْعَمُ عَلَى الشَّيْءِ وَبِغَيْرِ تَقْصِيرٍ مَعَ الْأَخْيَارِ الْبَاطِلُ وَمِثْلُ الْإِلَهِ مَا ظَهَرَ مِنَ الْعِلْمِ
وَالشَّيْءُ حَتَّى يَطْلُعَ النَّاسُ عَلَى الْعِلْمِ وَقِيلَ لِمَنْ يَكُونُ الْمَرَادُ بِهِ مَا خَفِيَ
عَلَيْهِ حَاجِلُهُ مِنَ الْأَهْوَاءِ الْمُرْتَبِ الْكَافِرَةِ فَتَنْفَعُهُ فَتَقْطَعُ هَوَاؤَهُ بَرَى مِنْهَا
لَمْ يَنْفَسْ سَابِقًا بِهَا لَمَّا ذَا انْشَرَفَتْ ظَهَرَتْ وَانْشَرَفَتْ الدُّوَى عَلَى عَظَمَتِهَا
فَعُكِبَتْ قَوْلُهُمْ تَرَى النَّاسَ حُبَّ الشَّيْءِ هَوَاؤُا الشَّيْءَاتِ الْمَشْهُبَاتِ وَلَمْ يَرَوْهَا
فَأَفْضَلُ الشَّيْءِ وَلَمْ يَأْتِ بِهَا بِالْبَسَادِ وَالشَّيْءَاتِ مَعَ شَيْءٍ وَهِيَ تَوْبَةُ
فَنَفْسُ الْإِنْسَانِيِّ وَيُقَالُ بِالْفَاءِ وَبِغَيْرِهَا وَقِيلَ شَيْئًا وَالنَّاسُ الْإِنْسَانِيَّةُ
قَالَ أَشَقُّ شَيْئَيْنِ شَيْءٌ وَاشْتِئَاءٌ وَالشَّيْءُ مَنْ فَعَلَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ فَعَلَى
لِيهِ أَحَدُ الْبَشَرِ هِيَ حُرَّةٌ فَيَنْتَابِلُهَا كَيْدًا لَمْ يَكُنْ دُعَاؤُهُ عَنْ نَفْسِهِ
قَالَ فَهِيَ تَنْتَابِلُ الْإِنْسَانَ كَمَا كُنْهُوَ مَا أَشْبَهْتُ وَأَشْبَهْتُ فَتَجِدُ وَالشَّيْءُ

13

مطالبة النفس ليعمل ما ضرر اللذة وليست كاللذة لا تدعوها
إلا لفعل من جهة الحكمة والشهوة ضربه في قيدا من ضرر لذة ثم وإرادة
من فعلها يقال شبيب أشهى شهوة قال الشاعر واستغث بشيبي العجم
قلت له اعطاك لهما العجم اعزيت واستكبرت ومنه قوله لما قرب
الرجل شهوة من دوت النساء وفي الحديث ان من لم يمتنع من شهوة
الشهوة عثر على جزاء جعل يستعرج في الشهوة وجزءه في العجالي و
لوما جعل الله فيهم من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا
معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
شبيب شبيب هو الذي لم يمتنع من شهوة
الشهوة في فعله لئلا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا

شبيب

شبيب

وليس

وليس الشبيب الذي لا يمتنع من شهوة لئلا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا

شبيب

وليس

والشبيب الذي لا يمتنع من شهوة لئلا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا

شبيب

شبيب

شبيب

شبيب

بن شبيب

بن شبيب الذي لا يمتنع من شهوة لئلا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا
من الحيلة على ذلك اجل الشهوة لكي لا يفسدوا معتقدات به لا تقدم اليك في الحيا

شبيب

شبيب

شبيب

بن شبيب

[illegible][illegible]

الموت القدر قبل الشهادتين وقوله ثم وانضمت الي انفس النجس اختلف في ما يليه
فقال قوم ان معناه وانضمت الي انفس النساء والرجال انضبا حتى من انفسهن
او اجسامهن وامثالهن وايضا منهن منهم وقال قوم معناه وانضمت انفس
الرجال والنساء الي طاعة الله حقيقة فربما جازع في فعل المرأة يكون ترك حقيقتها
من النكاح والكسوة والستر وغيرها وشيخ الزيل بانها على التي لا يرد بها
وهذا هو ما لا يخفى فقلت الشين كما قيل **شرح** قوله ثم ترجع الى
صدره اني شرح لعدد من **شرح** الصلوة في سورة وعنه شرح الخطيب وهو
يبيح الطهارة في وجوهها وقوله ثم المشرق لك صلوات ابي المشرق صلواته
وقد صرح قبله بانها في العلم والحققت اداء الرخصة وحسب كل حال رده
استحسنه لا بدعي والطائفت الاثنا عشر في دفعها وصحها لاستيفانها
الامر بالامر بما في ذلك وعن الصادق في تفسيره لا ياتي في الامور
المؤمنين ومن يرد الله ان يهديه لا يشج صلوة الاسلام قال المفسر في
يشتخره في صلوة ويقوم ذابعا على التمسك في كل من رايه وسما على الصلوة
وهما من ذابعا في الصلوة من المخطوطة الواردة في ذلك لفظا له في اهل
منازلها والرواية المخطوطة وعنه قوله شرح الله صلوة الاسلام وعنه شرح
الاصناف في صلوة في صلوة صلوة ما وصل المشرق في اللغة في المشرق
وذاها ب ما بعد عن ادراك قول اهلنا الوضوء ويعتبر عن السرور وسبعة
القلب وشرها وعن اهل المصنف القليل في قوله ذلك وقيل المشرق الكفا
تقول شرح الطائفة في المشرق وشرحت الحديث شرها اذ فسرها وبيته
والمعنى وعنه شرح في الكلام اى في المشرق والبيان في المشرق في قوله
المشرك اذ هو كذا في المصنف والمشرق في المصنف في قوله في المشرق
في قوله المصنف في قوله في المصنف في قوله في المصنف في قوله في المصنف
في قوله في المصنف في قوله في المصنف في قوله في المصنف في قوله في المصنف

منهم وحيثما لم يكن قد اذلت لك عليكم وحيثما لم يكن قد اذلت لك عليكم
 ما من احد قد قال له ان عليكم ان تصيبتم بمعية الحق **هنا** قالوا ان الحسن
 موسى بن جعفر يوسف قال قد ان الله تبارك وتعالى امرني بما لا يلائقني
 والكرهية بشا هذين ولم يرني بشا اذ لم يرني واما ما لا يلائقني فاما
 لا يشهدوا ما يغيبنا هذين فما اهل والاطهار الشاهدين كما اكدوا والظان ان ابا
 يوسف من العامة **هنا** سألته عن رجل تزوج امرأة ولم يشهد فقال
 اما بينه وبين الله عز وجل فليس عليك شيء ولكن ان اخذته سلطانا جازما بقرينة
 في ذوات اخرى قال انما جعلت البيعة في النكاح من اجل الحوادث وذكورية
 اخرى انما جعلت البيعات بالنسب والحوادث **هنا** الحديث في امرأة شهيد
 عندها شاة هذان بان زوجها مات تزوجت وجاء زوجها الاول قال
 لها الميهر بما استقل من فرائدها الاخرى ويضرب الشاهدين هذان الحديث
 يضمان الميهر باخر الاول ثم ينفق وتزوج المزدوج الاول **هنا** الحديث
 اربعة شهيد على امرأة بانها ماتت باجارة فقتل اليها النساء وشهدت
 بوجودها لكن فقال قيل شهادة النساء في هذه بيعة البكر كما قلنا
 وقال لا فاما **القول** في الديات فقال الله عز وجل في كتاب
 مبين قال الفسحة امر ان يشهدوا على الطلاق عند اربعة شاة هذين حديث
 صحيح فيتحقق المزا المراجعة بعد الفسقة والعدة ولا يلزم الطلاق وقيل ضمانه
 واشتد على الطلاق ضمانا لتدبركم وهو المخرج من امنته عليه السلام وهذا
 القول باطلا من حيث اذا دخل **في** الطلاق كان من امر يقتضيه الرجوع وهو من
 شئ يلحقه الطلاق ومن قال ان ذلك **يراجع** الى المراجعة حمله على الذرب
 على ما اوردناه قال واستشهدوا بشهادتين من رجالكم فان لم يكنوا عدلين
 فاجل طاهران ممن تزوجوا من الشبهة ومطلقة ان فصل احدا **هنا** قول احداهما
 الاخرى اى يطيلوا الشبهة واشتد على الموقوف عدلين من رجالكم اى من
 اهل دينكم وتبين الاموال المسلمين العاديين ومن الصبيد والكفار وما لنا انشئ
 عندنا في قول الشبهة لا اسلام مع الدنيا فان لم يكنوا عدلين فخذت لم

يكون الشهيدين رجلين وجعل وأمر أن أي طليق رجل وأمر أن من قس
عن الشهيد علامة وهذا يدل على العقل شرط في الشهادة وقوله
لا تقتل بها أي تقتل أحد المرافقين قد أوردنا هذا في الامارة قوله فإذا فرغتم
من الدنيا أي أعمالهم فاشهدوا عليهم على خطاب أيضا وأما ما في اليمين
أي إذا دفعتم إلى الدنيا أي أعمالهم بعد البلوغ فاحضروا طليقاً فحكمكم ما يشهد
عليهم كالأشهاد عليهم بحدوث الجحد من اليمين **كأن** قوله ثم لا يعمل
شهادته لكم من دون الله أي أعانكم وأضامكم الذين نطروا حكمه على طليق
وهي الإخوان شهداء لأشهادهم فيها وهم غير المعاينة والشاهد يكون
غير الشاهد كالجلس والأكيل ويسمي الشاهد على الشيء لعينه ما يحقق وعناه
بأنه شهد أيضاً وقوله من دون الله أي من غير الله وأما قوله ولا تأب
الشهد فترجمه البيان في باب وقوله ثم **وكذلك جعلناكم** أي وسطاً
للكون شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً فيه ثلاثة أقوال
أحدها أن المحض ليس على الناس بأعوانهم بل هو الخزانة الحقة الدنيا
والأخرى كقول جبري بالبينين وعن ابن زيد الأشهاد وأربعة أقسام
الملائكة والأنبياء وأما حرم وأجور كقول يوم تشهد عليهم السجود
أي لهم فاجعلهم الأية حاللة أن المحض يكون حجة على الناس جميعاً فهم الحق
والثالث أنهم يشهدون للأنبياء على أقوالهم الملائكة لهم باقهم قبل الخلق
وجاء ذلك على كلام المحقق في آله وأما بعد ذلك ويكون الرسول شهيداً أي
شاهداً عليهم كما يكون من أحواله وقيل حجة عليهم وعن الباقر عن الأئمة
الوسط وعن شريد **الله على خلقه** وحجته وأدعاه ورواية أخرى عن
علي **أن الله** أي أباي حتى يقول ليكونوا شهداء على الناس فيقول الله شاهداً
لبنينا وعن شريد **الله على خلقه** وحجته وأدعاه وعن الصادق قال الله ثم

المقالة
في الاستعداد

[illegible]

100

100

29

توفي

[illegible]

100

الفصل
في التشهد

في وصف السجادة
والصالحات

المهدي

سفر

4

33

[illegible]

وہمیر علی خان

عقلت من ملكوت القيس وهو ابن شروية بن كسري بن جدي **واما**
 شهر بن قيس بن جدي فعمله زين العابدين وكانت اسمها سلامة و
 جهن شاه قال له ابن الملقين ما اسبغت فقلت جهن شاه قال لها
 بن شهر باقية وقل لها شاه زن قال والخرشيعة ورجع الامار بن جدي
 كان له ثلث بنات سيبين في زمن عمر بن الخطاب فحصلت واحدة منهم
 لعبد الله بن عمر واولدها سالما والآخرى لمحمد بن ابجرها واولدها سما
 والآخرى عيسى بن جدي واولدها علي بن العباس بن علي بن ابي طالب
 فمهر بن جدي **لكن** في الحديث قلت حصلت ذلك انك اعطيتا خراسانا وهو
 القضاة واهل قيس بن ابي لهيب بن ابي لهيب بن ابي لهيب بن ابي لهيب
 جاءه من ابي لهيب واهل قيس بن ابي لهيب بن ابي لهيب بن ابي لهيب
 من اهل يلبه واهل قيس بن ابي لهيب بن ابي لهيب بن ابي لهيب
 كان دينا يابن شروية بن كسري بن جدي واهل قيس بن ابي لهيب
 وقال شهر بن قيس بن ابي لهيب بن ابي لهيب بن ابي لهيب
 امة شهر بن قيس بن ابي لهيب بن ابي لهيب بن ابي لهيب
 القيس بن قيس بن ابي لهيب بن ابي لهيب بن ابي لهيب
 فليكن **واما** القيس بن قيس بن ابي لهيب بن ابي لهيب
 شروية واهل قيس بن ابي لهيب بن ابي لهيب بن ابي لهيب
 ذلك الملقين كلها مجمعة من لفظ شهر الاشهر في سبع وثمانين
 يحكي ان العرب حين وقعت الشهود وافق الوهم ان التبركة كن حجة
 استعملوا في الالهة وان لم يوافق ذلك الزمان قالوا شهر بن قيس
 لما رفضت له من شدة الحر وشمال الايام كانت بالملوك
 واهل القيس لما دنا من الكروب ودمجوا في الحروب والاحكام

92

وشهرى لك من حيث وجلا لك الكثر **شهر** الشين والعيب والعدا
 كذا الجمع بالشين ثم الفوق **شفت** الشين يفتش الفتحة في الماء الصفة
 يقال شفت شفة من رقة ترقبها **شهر** من الحديث لا يفتح شهيرة ولا
 ميرة ولا هيرة ولا هيرة ولا هيرة قال اما الشهيرة فاراد
 اليه يا اما الشهيرة فالطويلة المعروفة واما الشهيرة فالقصيرة المعروفة
 وفي الضابة الشهيرة المعروفة وفي حجر الحرة عداة شهر بهيتم الراء
 على الاء والفاء العالم **شهر** من الحديث ان الله تعالى يعرض شهرة الناس
 الشهرة بالضم ظهر **الشهر** في شقة عر شهرة الناس وفي العامة
 عن الخضر من ليس قرب شهرة اليه الله تعالى قرب من الله اعظم الله
 كاشف الراء **شهر** الراء اي يصرف في السوء وعرفه **الشهر** والشهر والشهر
 المعروف وقيل شهر سبعة اى سأل والشهر من السب والشهر هو
 الزهر السوفى الذي يرب جبال والذهب الرابع في اوال السلطنة وقيل
 شهر يا هو السلطنة وفي الحديث اذ تحت الشهرة في الكفاة فلهذا
 ان تصم بالطاء ايضا اذا كنت في قبلة وخففت شهر بالفتح
 تصم وكان الاضطرار اطرافها بعلت في ذواتها سالة من حدة
 الشطرة اعطيتها غيرها هل ولا يخرج من غيرها قال نعم الجبال اعطها
 سلطان الشهرة عليها في التمدد بين علم من صاحب علمه او علمه في القبلة
 كاشف الراء في قوله الحان الشهرة فان معناه انه اذا لم يعطها له شهرة
 بالرفض والمشهورات عند اهل العلم هي فضائل التي تعلق بها اثار
 الحسن الاحسان وتبع الصدقات اولادها طاعة كثر في الحيوانات عند
 اهل الهند والشهيرة السبعة واعم فرب والشهر بالفتح بالراء
 المعلن مع الاجماع في انما تعلقا من ضرب من التمدد في الشهرة في اجماع الشين
 هاها وبها كذا الشنة وهو تعلق صاحب الحان **شاه** شهر يا

ششمین
المستوفى المسكون
اسم الكتاب
لما سئلتم

الفقير المذنب
عبد الله بن عبد الله

[illegible]

يوم القيمة ومعه شجاع القوم اذا نفا وقوا عنه شجاع الجادة لا تم نفا وقوا عنه
وقيل عليه الطوفان يقال شجاع الخيل شجاعا شجاعا ظهر وقوة بالفرس والاشج
شجاعا شجعت به واستعمر وشجعت النار اذا القت عليها الحطب كلما انظر
فوله ثم وازد من شجاعة ابراهيم اى ذات من شجاعة فخر ابراهيم
عبره ابراهيم به وسنة في التوحيد والعدل والحق وقول من شجاعة
عبره ابراهيم كما قال اما خلقا فديتهم اى ذرية من هو اب لهم ومعاودة
كنا ب تامل لا يات الصرع قلا من تفسير خلق العباس ما هذا ليدركه فيه
الذات في تفسيره ان شجاعا الجحش ابا عبد الله عن تفسيره فوله ذات من شجاعة
ابراهيم فقال الله ثم المخلوق ابراهيم كشف له عن بعض خلقه فرائى الى
جانب امرئ فويل الجحش فقال الى ما هذا النور يقول له هذا نور من جحش
من خلق وذات الجحش ثمة انوار فقال الى ما هذا الاقوال في له هذا نور
فاظهر فطنت بجنته من انوار ولديها الحسن والحسين فقال الى ما هذا
انوار شجاعة قد منعه من قبل ابراهيم فلهذا الامة من ذلك نور فاجاب
فقال الى اى قريا فاجاب فلهذا نور لا يصح من ذلك ان قيل ابراهيم جرح وشجعت
وشجاعة علام من انوار من ابطال اى ابراهيم ثم تفرق شجاعتهم قال
الصورة اخبرني في الحسن والحسين فلهذا نور باسم الله الرحمن الرحيم والفتنة قبل المخرج
والفتنة بالعين فلهذا نور ذلك فقال ابراهيم اللهم ليظهر من شجاعة ابراهيم
قال ما ظهر الله في ذلك فقال ان من شجاعة ابراهيم شجاعة لا تروى عيني ذلك
في الامامة واية تارة في التوطئة انتم من شجاعة ابراهيم من شجاعة اى
من كبرية اذا اختلفوا في مذهب وطريقه في قوله ولما رسما من قرات
في شجاعة ابراهيم اى من فقههم وطريقهم وشجاعة ان الذين فقهوا وشجاعة
كانوا شجاعة ليست منهم في شجاعة ابراهيم في الاطلاع وهذه الاطلاع اى
لا يكون يدركها في له وهذا هكذا اشياء اى اشياء حكم والخلق كما في الاطلاع
قوله كما في شجاعة ابراهيم من قول من انما لهم من شجاعة الماشية في قوله ان انوار
يجوز ان شجاعة الماشية في قوله ان انوار من شجاعة ابراهيم

الشجاعة
في قوله

الشجاعة
في قوله

يوم القيمة ومعه شجاع القوم اذا نفا وقوا عنه شجاع الجادة لا تم نفا وقوا عنه
وقيل عليه الطوفان يقال شجاع الخيل شجاعا شجاعا ظهر وقوة بالفرس والاشج
شجاعا شجعت به واستعمر وشجعت النار اذا القت عليها الحطب كلما انظر
فوله ثم وازد من شجاعة ابراهيم اى ذات من شجاعة فخر ابراهيم
عبره ابراهيم به وسنة في التوحيد والعدل والحق وقول من شجاعة
عبره ابراهيم كما قال اما خلقا فديتهم اى ذرية من هو اب لهم ومعاودة
كنا ب تامل لا يات الصرع قلا من تفسير خلق العباس ما هذا ليدركه فيه
الذات في تفسيره ان شجاعا الجحش ابا عبد الله عن تفسيره فوله ذات من شجاعة
ابراهيم فقال الله ثم المخلوق ابراهيم كشف له عن بعض خلقه فرائى الى
جانب امرئ فويل الجحش فقال الى ما هذا النور يقول له هذا نور من جحش
من خلق وذات الجحش ثمة انوار فقال الى ما هذا الاقوال في له هذا نور
فاظهر فطنت بجنته من انوار ولديها الحسن والحسين فقال الى ما هذا
انوار شجاعة قد منعه من قبل ابراهيم فلهذا الامة من ذلك نور فاجاب
فقال الى اى قريا فاجاب فلهذا نور لا يصح من ذلك ان قيل ابراهيم جرح وشجعت
وشجاعة علام من انوار من ابطال اى ابراهيم ثم تفرق شجاعتهم قال
الصورة اخبرني في الحسن والحسين فلهذا نور باسم الله الرحمن الرحيم والفتنة قبل المخرج
والفتنة بالعين فلهذا نور ذلك فقال ابراهيم اللهم ليظهر من شجاعة ابراهيم
قال ما ظهر الله في ذلك فقال ان من شجاعة ابراهيم شجاعة لا تروى عيني ذلك
في الامامة واية تارة في التوطئة انتم من شجاعة ابراهيم من شجاعة اى
من كبرية اذا اختلفوا في مذهب وطريقه في قوله ولما رسما من قرات
في شجاعة ابراهيم اى من فقههم وطريقهم وشجاعة ان الذين فقهوا وشجاعة
كانوا شجاعة ليست منهم في شجاعة ابراهيم في الاطلاع وهذه الاطلاع اى
لا يكون يدركها في له وهذا هكذا اشياء اى اشياء حكم والخلق كما في الاطلاع
قوله كما في شجاعة ابراهيم من قول من انما لهم من شجاعة الماشية في قوله ان انوار
يجوز ان شجاعة الماشية في قوله ان انوار من شجاعة ابراهيم

الشجاعة
في قوله

الشجاعة
في قوله

تمت وليس العادى من كبرية في العبادى وقد غطت فريه واسما لكبرية سمها
ومنه الشجاعة بالضم هو بطول اليد والمصدر الشجاعة هي شدة القلب
عند اليأس وقد يجمع الرجل بالضم شيئا عا قوي قلبه واستهان بالخرق
جملة واذا ما وقوم شجعان بالكسر من شجوب وحيات وشجعان بالضم
شجاعون وشجعان وشجعان شجاعا بالضم شجاعة من باب تعب حال
وقوي قلبه والرجل الشجاع والمرأة شجاعة او اذ كانت شجاعة هي صول الاصابع
للمرأة تستعمل بصفتها في الكف الواحدة الشجاعة والاصابع جعلها الاشارة في
خضاب والواحد شجاع والمراد فيها من الحيوان ما جاوز الظلمة الى النور
والشجاعة بالضم ابن ادم ابو قبيلة من بني يثرب واسمهم المسلي **شريع**
قوله ثم شريع لكم من الدين ما وحي به نوحا اى بين ذلك وفيه واوضح من
التوحيد والدين والبرائة من الشريك فقال شريع الله الدين اى بين
اظهره **الشريع** بالفتح فاسم كونه اصله الظهور ومنه الشريعة وهي الطريقة
الظاهرة ومثلا الشريعة والامر به الظهور ومنه الشريعة من الامور
الامر به ما كان معلوما ظاهرا من غير كونه في الظن والامر به الظهور وهي الطريقة
يوصل الى الماء الذي فيه الحياة والشريعة في الدين الطريق الذي يوصل
منه الى الحياة في العلم والامر به الظهور ومنه الشريعة في الدين الطريق الذي يوصل
شريع القنا اذ اظهرت وشربت في الامر شريعها اذا دخلت فيه فقول
ظاهر فالله في شريع اى شريع ومنه الحديث الغلام والحياة
شريع سوله هو مصدر الشريعة في الواحد والاشارة والجمع والمذكر والمؤنث
وتنوينه وتسمى اى شريع في الحكم لا تنص لاحد على الاخر قوله
شريع سوله كما في من عظم البياض في الشريع هو السواء وقوله انتم شريعوا
اى جاهدوا في الشريعة هي موارد المياه كشروط الانهار ودون الابواب والجمع
الشريعة كونه في مكان ظاهر من النهر في الصحاح شريع غير مستعمل في الطريقة
ومنه وقد شريع لكم شريع وقال الميرد الشريعة ابتداء الطريق والمناج هو

الشريعة
في قوله

الشريعة
في قوله

الشريعة
في قوله

تمت وليس العادى من كبرية في العبادى وقد غطت فريه واسما لكبرية سمها
ومنه الشجاعة بالضم هو بطول اليد والمصدر الشجاعة هي شدة القلب
عند اليأس وقد يجمع الرجل بالضم شيئا عا قوي قلبه واستهان بالخرق
جملة واذا ما وقوم شجعان بالكسر من شجوب وحيات وشجعان بالضم
شجاعون وشجعان وشجعان شجاعا بالضم شجاعة من باب تعب حال
وقوي قلبه والرجل الشجاع والمرأة شجاعة او اذ كانت شجاعة هي صول الاصابع
للمرأة تستعمل بصفتها في الكف الواحدة الشجاعة والاصابع جعلها الاشارة في
خضاب والواحد شجاع والمراد فيها من الحيوان ما جاوز الظلمة الى النور
والشجاعة بالضم ابن ادم ابو قبيلة من بني يثرب واسمهم المسلي **شريع**
قوله ثم شريع لكم من الدين ما وحي به نوحا اى بين ذلك وفيه واوضح من
التوحيد والدين والبرائة من الشريك فقال شريع الله الدين اى بين
اظهره **الشريع** بالفتح فاسم كونه اصله الظهور ومنه الشريعة وهي الطريقة
الظاهرة ومثلا الشريعة والامر به الظهور ومنه الشريعة من الامور
الامر به ما كان معلوما ظاهرا من غير كونه في الظن والامر به الظهور وهي الطريقة
يوصل الى الماء الذي فيه الحياة والشريعة في الدين الطريق الذي يوصل
منه الى الحياة في العلم والامر به الظهور ومنه الشريعة في الدين الطريق الذي يوصل
شريع القنا اذ اظهرت وشربت في الامر شريعها اذا دخلت فيه فقول
ظاهر فالله في شريع اى شريع ومنه الحديث الغلام والحياة
شريع سوله هو مصدر الشريعة في الواحد والاشارة والجمع والمذكر والمؤنث
وتنوينه وتسمى اى شريع في الحكم لا تنص لاحد على الاخر قوله
شريع سوله كما في من عظم البياض في الشريع هو السواء وقوله انتم شريعوا
اى جاهدوا في الشريعة هي موارد المياه كشروط الانهار ودون الابواب والجمع
الشريعة كونه في مكان ظاهر من النهر في الصحاح شريع غير مستعمل في الطريقة
ومنه وقد شريع لكم شريع وقال الميرد الشريعة ابتداء الطريق والمناج هو

الشريعة
في قوله

الشريعة
في قوله

الشريعة
في قوله

الشريعة
في قوله

بسم الله الرحمن الرحيم

المراء بالسي عن
أعمال الحج

القول
في مقام التوبة

شعب

١٠٠

[illegible][illegible][illegible]

فلما قسم بالفتح هو بالفتح بقية صف النفس وعملها في قول الله عز وجل
 المتكلمة النفس والجسم المتكلمة كسب واسباب **شوق** في الهمز من قول الله عز وجل
 عذرة وشوقا في عذرة ومعصية وبغالة والشوق والمشتاق والمخلاف
 اطلاقه على غير كسب واحد من الفريقين في شوق في عذاب ومنه يقال شوق فلان
 العصب انما خلفه وفارقه الجامعة ولم يره الضرب بالعصب لهو مثل قوله تعالى
 كنتم لنا عون بينهم اي تعاونوا مع المؤمنين في طاعة الله تعالى في الكفر بما في
 دينهم ومنه المشتاق وهي الحافة معقله من الشقاق والمشتاق شرا وهو
 خرج من الرجع والرجعة من طاعة الله تعالى كراحمته بها يخرجون طرا في شوق
 قال الله عز وجل ثم انهم شقاقين فيما كانوا يقولون حكمنا من اهلها وحكمنا من اهلها ان يترك
 اصلاطه في قوله شقاق فيهم اي الاختلاف وعدم الاجتماع على راي كراحمته
 شوق في عذاب من الشقاق المتأخر في الحادية وخمسة ان يكون اصل ما هو في
 من الشوق لا يعاد في شوق من غير شوق حاصلة بالعادة والمباشرة وتجعل النكاح
 ما هو في من الشقة لا كراحمته بها يخرج من طاعة الله تعالى في الكفر بما في
 ذلك في شوق الشوق والشوق بالكره والشوق في قول الله عز وجل وهو مصدق
 فيهم والجسم شوق في طوس وقيل شوق في كبري من عذاب من الملوك
 في عذاب ومن ثم لم يخرج من طاعة الله عز وجل من جماعة المسلمين شوقا للمسلمين
 اي صار في عذاب منهم لم يخرج من طاعة الله عز وجل من شوقا في
 هو النصف كانه صادقة شوق غير شوقه والشرع بالكره في الشقة ومنه
 في قوله لم يخرجوا بالنية لا يبقوا **الافس** اي كلفته وعقوبته في قوله تعالى
 الحريم افسه في شوقا فيهم ولا شقة اي عذاب من الشوق الخاف واسم
 لما طرقت اليه ومن كلفته افسه وامرله القطع ليقال شوق العود شوقا من ارباب
 طرقة في الشوق طرفة والصدوق شاقا لان اهل الصدوق ليس في شوق شوق
 افسه من اهل الصدوق والمستشفة صوت العصفور والخطيب البليغ وحب السلا
 واسم المستشفة الذي يخرج من الرجز من وجهها في شوق فاعلم من شدة ولا يكون

1891

والصفاة
والنصفية
والصفاة

المؤلف
ع. الشافعي
ب. الشافعي

القول في الانتفاق
ومنه انتفاق
القول في المشتقات

الفعل
في اسم الفاعل
المفعول

1

القفا
في التفضيل
في العمل

المقام
والطريق المشهور
ومستاد

والشعاع

ق

بک

ع. طبع و نشر
مطبعه

[illegible][illegible]

في القوس
في قسم

[illegible][illegible]

الفصل الثاني

10

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

بذلك القضاء على ما كان من الواسم وأصله جزاءه - **تتفرع** عما فيه من كمالها الذي
 وإن هو لم يحد فليحد **تتفرع** لغة صارت منه **منها** حيث الوليد ذو الخلق
منها سائر ما من البهيمية والنبوية والحيوية إذا استلزم الأمر أن يعلم أن
 حلقها كالحاها ولا يفرق بينهما ولا يترك أن يخرج بها من دائرة الاستلزام كما لا يخفى
 قال الشيخان قوله لا يفرق بينهما أي في قول البهيمية فإنه لا يخرج له ما يبرهه لطف
 يعلم قولنا **تتفرع** لغة لا يفرق بينهما **الشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
والشر لا أي ما يخرج له ويؤمن به من الشرك بالاله وإبراهيم نفع الشريك
 والمؤمن من الشرك علة أي ما يغني عن الشرك بالاله ومصاديقه ما من الشرك
 على حيلة لا الصاب والمؤمن الذي أرسله الله ليعلمهم وأجمع الشرك في كل الظاهر
وشر الشرك الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
شرك بالكسر أيضا إذا استعان بالقوة أصل الجاحظ من الجاهل **الشر** عند ذلك
 قصاص وهو في لغة العرب هذا الشرك وهذا أقواله لم يعلم له القائل وليس يريد أن
 يختلف بأصله ولا صفة ولا حكمة ما لا يتبين ذلك من قوله من الملوك الذين
 فيها الظل وأجمع **الشرك** من سبب وجوبه **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
 من المنع من اعتقاد عدم أحد صفاته أو وجود واحد آخر له أما **الشرك** من
 يتم الكلام فيه أنه **الشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
 في بعض اللغة **الشر** من شرك **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
 كبر من العلم والمكان **الشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
 الفعل **الشر** من **الشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
 من أهل اللغة **الشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
 يتداول **الشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
 لم **الشرك** لم يعلم ولا يزال **الشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
 فإن كثر **الشرك** من **الشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
 إن **الشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف
 قولهم **الشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف **والشر** الذي لا يخرج له ما يبرهه لطف

کتابخانه

[illegible]

10

[illegible]

شاه
شاه
شاه

[illegible]

در بیان

مفتی

في المثل الحمد لله

...

1

س
ن

10

...

2000

طعن

شیخ

شعر

الموتح الذي يابس فيه الطعام ^{في} فله العذب ما يحيط به الفصير ومن ثم لم ينطق
في اللغة أعوذ بالله من الشرب والشرب والشرب أي البض والبض أي
 الرزق والشرب أي البض والبض أي الشرب ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 هو نافع للرب والحياة ومنه القلب إذا نال الشرب وكان الشرب أي البض
 إذا أوقاه من شربه وفيه خصال له والبض أي البض ^{في} البض أي البض والبض أي البض
 بالمشربان وأما حكمه فبعض الله بالمشربان وفيه خصال له والبض أي البض
 في الشرب وهو نافع للبض والبض أي الشرب ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 وهو كالباء إذا أوقاه من الشرب ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 يقال شربته أي شربته ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 يابها والكثير من الشرب ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 المشربين قاله الله الشرب والشرب القوية الشرب ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 والجمع شربان وعنه قوله الباطن ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 وشرب الماء الشرب ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 والجمع والشرب ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
باب الشرب ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 له في قوله من شرب ماء من الماء ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 وأما الشرب ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 ماء وهو من آلات الشرب ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 ماء والله شاة من شاة ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 من الشاة ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 ليس هذا هو المقام ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 بالجمع ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 وهو الله شاة من شاة ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 ولا تنزل الله عن شاة ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب
 والقائمة ^{في} الشرب أي البض والبض أي الشرب

شش

10

10

سے

[illegible][illegible]

١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١

[illegible]

ف

فصل في بيان
الخصائص

المعنى
نور كجانب
المعنى

القول
في نوع من الصلوة
وعلة جبرها
على المحضين
وفق الصلوة

تحت إشراف
مدير المصالح
م. م. م. م.

لا تعلق على الصلوات في الصلاة

حیات

الحق في الفضل
بسم الله الرحمن الرحيم

الزمر

في إلهام الله وعلامته على قلبه صلى الله عليه وآله وسلم
عليه وسئل قيل يا أبا القاسم معناه أن الله فلا يكون أصلاً على القوم
يؤمنون وأظهره في قطع ما هو في إلهامه الذي أموا صلوا عليه
أي اعتق عليه أنه الصلوات فلا بد من قولهم صل على محمد وسئل
سئل يا أبا القاسم عليك السلام عليك الله الذي قيل معناه أنه افتاد ولا حاجة
إلا به في صلواته ووجب الصلوة والسلام عليه في الجملة وقيل يجب الصلوة على
جميع نوره في الصلاة والسلام عليه في صلواته وقيل لا شيء من ذلك
فيه فلا يصح عليه فذكر أن الله وجب الصلوة على غيره وسئل
سئل يا أبا القاسم صلواتك على علي بن أبي طالب فقال صلواتي على علي بن أبي طالب

[illegible][illegible]

100

و جميع المجلد
انفا

صلح

[illegible]

الفصل الثاني

المقوق
من المصالح

القفا
في الصلابة

100

والصالح إنما عين في الشرح ولو بالحق القطع من المعنى من جهة أدراك حقيقة
خالصة عن المتعدي لحفظ الدين والنفس والخلق والمال والنسل فلهذا
الشارح صيغتها تركت ما يؤيد في الرضا وما أتت ملغاة كما يجب صيغ
الشارح للكثرة على الحقيقة وأما من جهة الشرح فالشارح في الغالب
كانت راجعة وبغاية عن المتعدي فلهذا ذكره في المحجة لبعض العامة
ونفاها أصليا وأثر العامة في هو الحق لعدم الدليل على عيبه ولا من جهة
الشارح الذي صيغها من جهة وأما المصلحة بأحد هذين الوجهين
مترشح ومن أمثلتها ضرب المصالح بالسنة كحفاظه على المال ومنها فصل
وشرها للدين وأدغم أنها بوجوبها أكلا ليقاها ويقطع لها ما لها
أبقا ونفس من كتبها بوجوب ثلاثين وهو ذلك كونه كونه كتب
الشارح كلامه ويقال للامر حجة أي حرف الجمع المصالح والطاعة فجمع بين
العقول والنفس ويجهلون ما بعد هذا وقد ألقاها وأجمل على آخر صلاح
ومصلحة يقتضين لها ما ليس فهو صالح **لكن** قوله الحق صالح المؤمنين من علم
مهم وقد عرفت من طريق الخاص ولعلم أنها لما كانت في حق رسول الله ص
عليه وآله إنما الناس هذا صالح المؤمنين ومنهم من ليس قوله وأصله بن الناس
لأنهم من المؤمنين وعن ابن المؤمنين أن الله عز وجل ملك ذنوبه ما هم
عز وجل ملك ذنوبه ما لم يؤمره وأصله أنه ندبها أي جعلها صالحا كانت
تلك بذات كانت أو نتجت من خلق جعلها حاشية الخلق جعلت كانت مثابة الخلق
وقيل ردنا عليها شيئا به قوله ونبيانا من الصالحين وهو جمع صالح وهو
يؤيد في حق من هو صالح الناس قوله من الصالحين أي تأييد قوله من الصالحين
صالحا أي من هو صالح الناس لا لا يسوقا لمصلحة بذات أو قبله لا ذنوبه كانت أو ذنوبه
بأذن البينات قلنا أنها صالحا لجلاله لا شركا وإنما أنها حاشية كافر لا يسوق
بذل اللات وحدهم الحق وحدهم صفة كآية الكلام في الشرح الشرح وقال صالح

فبصر بطرف ما باليمن ولا يوجد ذلك الا بعد الداعي والاصح البصر
ومنه الحديث لم يقبل ان يسلح رجله بغير خطره منه في رجل مسك حيا
فقله اخرا لاقول انما من اصبر على الصاب اعرجسوا الذي حبسه الموت
خبر عوت وفيه البصائر ان من من قتل من الا ما تبصر وهو ان يمسك
شيء من ذات الا رجح حيا ثم يمسك بغير خبر عوت وفي الحديث لا تقهوا
الشهادة على الاخ في الدين الصبر قلت وما الصبر قال اذا شرب في صاحب
الحول الذي يريته فانه خلاف ما امر الله كان يكون معسر لم ياتر وفيه
من حله على من مصوبة لا ما اصبر من لبطا اي حسن فوجئت بالصبر
واصبف له عبادا وفيه خبر من الدرجة المصوبة وهي التي وحده
عيس خرفوت **ك** من قال في حق الصبر والموت فواضن بالصبر هو انما
ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال في حق الصبر هو انما
على المكروا من الله لا ما اصبر وهو من فصل اعماله في الدنيا لا ما
شغل من شغل صبر وشغل من شغل في قوله ثم والصبر في الدنيا
اي في الشدة ونصب على الخلق ولم يطف فضل الصبر على سائر الاعمال في قوله
اولئك فوقهم ومنهم من اصبر من الصادق عن صبره وشيئا
اصبر ثما وذلك ان اصبر على ما تعلم وصبر على ما لا يعلم في قوله اصبر
وصابر على اصبر في الشكر مع الله بقى الخلق وما لا يعرف كم بالصبر
في الباقي اصبر على الصاب وما بر على عليم وفي هذه الآية يتبين
جميع ما يتبادر الى الخليل لان قوله اصبر على ما لا يعلم في قوله الباء وادع
وتجيب المحرمات وما بر على ما لا يعلم في قوله الباء والاس
وما هو اعظم منها من جهاد النفس وخراله وما يقبل يد في الدفاع عن المسلمين
والدع عن الدين وقيل اصبر على ما لا يعلم في قوله فيكون معصا واصبر
على ما لا يعلم في قوله ما صبر واصبر على ما لا يعلم في قوله ما يصبر
على ما لا يعلم في قوله ما صبر واصبر على ما لا يعلم في قوله ما يصبر

والله اعلم
بما ليس
بالايمان

في قوله
ما يصبر

والله اعلم بما ليس بالايمن ولا يوجد ذلك الا بعد الداعي والاصح البصر
ومنه الحديث لم يقبل ان يسلح رجله بغير خطره منه في رجل مسك حيا
فقله اخرا لاقول انما من اصبر على الصاب اعرجسوا الذي حبسه الموت
خبر عوت وفيه البصائر ان من من قتل من الا ما تبصر وهو ان يمسك
شيء من ذات الا رجح حيا ثم يمسك بغير خبر عوت وفي الحديث لا تقهوا
الشهادة على الاخ في الدين الصبر قلت وما الصبر قال اذا شرب في صاحب
الحول الذي يريته فانه خلاف ما امر الله كان يكون معسر لم ياتر وفيه
من حله على من مصوبة لا ما اصبر من لبطا اي حسن فوجئت بالصبر
واصبف له عبادا وفيه خبر من الدرجة المصوبة وهي التي وحده
عيس خرفوت **ك** من قال في حق الصبر والموت فواضن بالصبر هو انما
ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال في حق الصبر هو انما
على المكروا من الله لا ما اصبر وهو من فصل اعماله في الدنيا لا ما
شغل من شغل صبر وشغل من شغل في قوله ثم والصبر في الدنيا
اي في الشدة ونصب على الخلق ولم يطف فضل الصبر على سائر الاعمال في قوله
اولئك فوقهم ومنهم من اصبر من الصادق عن صبره وشيئا
اصبر ثما وذلك ان اصبر على ما تعلم وصبر على ما لا يعلم في قوله اصبر
وصابر على اصبر في الشكر مع الله بقى الخلق وما لا يعرف كم بالصبر
في الباقي اصبر على الصاب وما بر على عليم وفي هذه الآية يتبين
جميع ما يتبادر الى الخليل لان قوله اصبر على ما لا يعلم في قوله الباء وادع
وتجيب المحرمات وما بر على ما لا يعلم في قوله الباء والاس
وما هو اعظم منها من جهاد النفس وخراله وما يقبل يد في الدفاع عن المسلمين
والدع عن الدين وقيل اصبر على ما لا يعلم في قوله فيكون معصا واصبر
على ما لا يعلم في قوله ما صبر واصبر على ما لا يعلم في قوله ما يصبر
على ما لا يعلم في قوله ما صبر واصبر على ما لا يعلم في قوله ما يصبر

صوب
الغالب
والصواب

في قوله
ما يصبر

ك من قال في حق الصبر والموت فواضن بالصبر هو انما
ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال في حق الصبر هو انما
على المكروا من الله لا ما اصبر وهو من فصل اعماله في الدنيا لا ما
شغل من شغل صبر وشغل من شغل في قوله ثم والصبر في الدنيا
اي في الشدة ونصب على الخلق ولم يطف فضل الصبر على سائر الاعمال في قوله
اولئك فوقهم ومنهم من اصبر من الصادق عن صبره وشيئا
اصبر ثما وذلك ان اصبر على ما تعلم وصبر على ما لا يعلم في قوله اصبر
وصابر على اصبر في الشكر مع الله بقى الخلق وما لا يعرف كم بالصبر
في الباقي اصبر على الصاب وما بر على عليم وفي هذه الآية يتبين
جميع ما يتبادر الى الخليل لان قوله اصبر على ما لا يعلم في قوله الباء وادع
وتجيب المحرمات وما بر على ما لا يعلم في قوله الباء والاس
وما هو اعظم منها من جهاد النفس وخراله وما يقبل يد في الدفاع عن المسلمين
والدع عن الدين وقيل اصبر على ما لا يعلم في قوله فيكون معصا واصبر
على ما لا يعلم في قوله ما صبر واصبر على ما لا يعلم في قوله ما يصبر
على ما لا يعلم في قوله ما صبر واصبر على ما لا يعلم في قوله ما يصبر

الغالب
والصواب

في قوله
ما يصبر

في قوله ثم وامرنا عالى بن العلقم واصطبر عليها اي احل ضلالت على الصلوة
ومشاها وان تافقت الطبيعة المبركة طليبا للراحة فاقهرها واقتدر الصلوة
بانفا في الصبر ليسير ذلك ملكة لك وذلك عندك عن الصبر لا اصطبارا
ادخل فيه زيادة في مصير في الله وهو القصد والشرع وذلك قال لها
ما كسبت يا قريش كان عليها ما كسبت بالقصد والشرع في طاعة وجب طيرة
الاصطبار وجب القصد لا في الاقل والفاصل في ذلك الصبر على المراتب اذا
لم يكن خيرا منها واستعملها كما قال الله ثم وانما الجيرة للاعمال الشهيون قال
البيضاوي واصطبر عليها اي اوم عليها وفي قوله ثم او ثلث الذين اشترط
الضلالة بالهزيمة والعلل في المقابلة فما اصبر على الله في التمسك فيه وقال
اصبرها ان معناه ما لا يفرح على الله وهو المرفوع من قوله الله ما يصبر
والفائدة في قوله على الله المرفوع من قوله الله ما يصبر
اصبر على الصبر على ما لا يعلم في قوله الباء وادع وتجيب المحرمات وما بر على ما لا يعلم في قوله الباء والاس
وما هو اعظم منها من جهاد النفس وخراله وما يقبل يد في الدفاع عن المسلمين
والدع عن الدين وقيل اصبر على ما لا يعلم في قوله فيكون معصا واصبر
على ما لا يعلم في قوله ما صبر واصبر على ما لا يعلم في قوله ما يصبر
على ما لا يعلم في قوله ما صبر واصبر على ما لا يعلم في قوله ما يصبر

صبر
الغالب
والصواب

في قوله
ما يصبر

[illegible][illegible][illegible][illegible]

البحث في الجراح والفتحة والفتحة...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...
الفتحة في الجراح والفتحة...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...
الفتحة في الجراح والفتحة...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...

الفتحة في الجراح

الفتحة في الجراح

الفتحة في الجراح

الفتحة في الجراح

استعدادا والمستعدا...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...
الفتحة في الجراح والفتحة...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...
الفتحة في الجراح والفتحة...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...

الفتحة في الجراح

الفتحة في الجراح

الفتحة في الجراح

الفتحة في الجراح

من الضعف وهو اعم...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...
الفتحة في الجراح والفتحة...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...
الفتحة في الجراح والفتحة...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...

الفتحة في الجراح

الفتحة في الجراح

الفتحة في الجراح

الفتحة في الجراح

من الضعف وهو اعم...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...
الفتحة في الجراح والفتحة...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...
الفتحة في الجراح والفتحة...
كانت اربعين العيون التي كانت اجراما...

الفتحة في الجراح

✓
initials

صاغ

الاجب

صح

صواع

مع

امثال العرب

[illegible]

فرد لا تصرفه فقد يكون هو نوع المظالم الله وعصيته كعادة الانبياء فيها
وتطويع عليه انفسهم من العصر وعرف الحديث فزيادته بالزيادة فانه والعرف بالكر
الشواهد التي لا يخرج وقال يكون خالص من الشوائب والكد صرف لا يخرق من
اشطط وصرف الله قبل الماذن اي لم يخرقك وان لا يخرق الحديث لم يزل
الانعام مصر فانه في رخصه السحر ومصرته الجبل امره تصرف فيه واصطفت
في طلب الكسب وبصرف المال انفعته وفي الحديث بين ثمانين رجل واحد قال انصرف
وبصرفه اى يتقلب من مكانه وبصرف الغاية قال لا يخلو من صرف ولا يخلو
اي قوي ودنايه او طاقته وفراغته مصرفة عن وجهه عن ايتصرف حوله وصرف
دوسر الله من الامكنة فيصرف وجهه اليها ويصرفه الله واصرف نظيره المظالم في
وتعتدلت وقته باصرفه للغريب شتتصرفه للابوين علة سبيله وكلمة واحدة
اذا شئت فقل وفي الحديث والله يبيع صرف الاطام اى يوصيها بها ويوصيها
بما المظالم ويهاشم في اللغة والاقبال في الرواية وحديث موسى كان يبيع صرف
القرص من كتب الله القديس والصرف كصرف البين ما عدا عيب وهو يورث قرية
كبيرة قرب مكة او يورثها بواسطه منها الجزار العرفه لوقيل بالقرية بل ما اخذت من
الذين سلمتها كالبين والصرف كان السبل والنهايات والصرف نوع من الترتيب الحديث المصروف
يتغير نوعه في تصرفه طالت له اخذنا من المديونية والجموعه تصرفه صاحب الخارج منه
الصرف ان بالخيار هو تصرف على الصانع **كس** قوله ثم فلا يتطويع صرفا ولا يصرف
اى صرفا وحديث الغريب او يوجب البهي ويقال انصرفت بملوكه اى سلمه وقال
لا يتطويعون ان يصرفوا من انفسهم غلاب الله ولا انصفا من الله اى لا يخلو
غلاب الله **واما القول** فاسم الفعل المصروف عند الفونين فهو اسم صرف
فيه علة من ان الله اشع وعلة واحدة منها فقدمه معا عدا اى عدا ما بين الظن
تواش وعدا ما بينها على من العدا كس كذا انصرف عدل او وصف وتايش
والمعرفه وتجهز فيجب ترتيب الفونين وانه من قبلها الف ووزن فعل قبل
عمر مثال العدل واحمر مثال الوصف وطلى مثال اللانث ونب مثال المرفقة

[illegible]

فثبت كبره فسقطت وانتهت وفيه الضيقة في آخر الحديث يعرضها وفي الكلام ولم يبين
صياغة الدوام عند الكلام ولم يذكر عليه الثانية قال في الضيقة بالفتحة
مثل شغل والذهب بالذهب مثل بل ليس فيه زيادة ولا نقصان للزيادة والنقصان
في النافذة وفيها يخرج الفضل منها هو في المتك الثالثة في حديث يعرض
السهم قبل تمام التعارض في الصرف سالت ابا ابراهيم عن الرجل يكون له عليه المال
فيقضي بعضا وما ينقص بعضا وانه اذا جاءه عيسى ليقضي يكون له ما يقضي من
الدين من اتي السهم حسب السهم الذي كان يوم اعطاه الدين انما هو سهم على الدين
احاسبه فقال سهمي اعطاه الدين انما هو السهم بحيث تمنعها الرابعة عن
المجدد الله في الرجل يكون له على رجل درهم فيعطيه دنانير فذلك لا يصادف
يعبر الدين ان زيادة او نقصان قال له يوم سهمي اعطاه صفا قوله
ثم في انما هو مصحوخا أي وما يدع مثله يعرض بعض مصطفا في انما هو انما
صفا أي مصطفين معينين في كل انما هو في الجمع والثاني السهم الصف والمخت
ثم انما هو الجمع الذي يتبعه فيه ليعلم ان مملوكا والصفوا المصطفة لا تقدم
و صفا بنقل في قوله بنقل في السهم والادنى ثم يعرض في فهو صفا في
سهم والجمع فاما سنة السهم لم يجزها وجه قوله بنقل والصفاء يتصفا قيل
والصفاء لا تجمع الجمع لا يضاف وقيل في ذلك الملائكة صفوة في السماء في يسمون الله
كصفوة الناس صفوة وفيه الصفوة والثالث ان جاء في فيها حيث لا يكون
احد بها قوله بنقل من يخرج وفيه الصفوة والصفوة وهذا الحديث الصفوة
في قوله بنقل وفيه قوله بنقل ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيل صفوة
أي يسمون الصفوة في قوله بنقل من صفوة صفوة وقيل بان يكون في سبيل صفوة
كقوله بنقل في قوله بنقل في صفوة وقوله بنقل في صفوة والرابع ويجوز ان يكون كلام
صفا واحدا والصف واحدا والصفوة بنقل صفوة صفوة بنقل صفوة
وفي قوله بنقل والذين الصافون أي الصفوة فاما في الصفوة واجتبت حول
الذين الذين الذين بنقل في صفوة بنقل الصفوة بنقل الصفوة بنقل في صفوة

صفحة

الفصل الثاني
في خواص
المصنوع

ملفوظ

صکات

عقل

صید

ملل

المجلد

صدف

صا

صوم

واحاد

المؤلف
في ثواب الصوم

القسم الثاني

10

المكتبة
المطبعة
المطبعة

[illegible][illegible]

تفصیل

صحبہ
کائنات میں

صیحات

ع

وَأَمَّا



وإذا كان من روائعها التي
والتي هي على ما بالذات
والتي هي على ما بالذات

100

[illegible][illegible]

المقابلة
في المصاحفة

على العامل فان اشتد فيها الضمان عليه قصر قضا بلاج حينئذ لصاحب المال
فان الشايع واستقامت بها من قبل ماخوذة من الضريبة الا ان كان العامل
يضرب فيها السعي على الضمان وابقا واليخ يطلب صاحب المال مكان الضرب
مستبانهما فتفتت المقاملة لذلك او من ضرب كمن ضاع في البحر فيسبح
اولا فانه من الضرب بالمال **مسألة** في الحديث رجل رجع الى حجر الصفا
ودهم مقاديرها فأنشأه اذ هو يعلم قال نعم فان ذلك من دمه واما رجل
انفق واستسقى في الدار لرجل صيفان فاد قومه على رأس المال ودعا انفق
وقال ان كان العامل حقا فيه حينئذ فاذا انفق بعض سري العقوبة الثالثة
واما القرب في الاصطلاح من فعل الخلل والاختلاف والحرك
يقال اضطر بامر اضطر بالامر اختلف وقوله المال المضروب هو الذي
لم يبق على حاله واحدة ماخوذة من الضرب بغير التيقن وبغير المضارب به او
بغير التحرك بصفة الأفعال وابدل الناطق كافرنا في كتاب الاقتصاد وفي الحديث
لبس في المال المضروب **قوله** اي الذي لم يبق على حاله واحدة والمضروب
من الشاة المحركة يقال اضرب الشاة تحركت والمضروب من الخيل هي
المضطربة في القارة وما يستند كان يروى به تأويله على سطر آخر يروى
بغيره في البروق تأويله عن ابيه عن جده وانه عن حقه بلا سطر وثالثه
من تأويله هو ان الضمان الحديث الدم المشبه بالقرحة فقرة **في** يروى
بغيره من الجانبين فمن يكون حيا وانه بالعكس وقوله المضربة
من اخسام الخافض وهي التي ليست لها عادة اكلت واشتيتها واشتيت
المحققة وعرفها التبيد **قوله** من شئت عادت بها وقفا او عدا واما
اطلقت على ذلك وعلم من تكررها الدم مع علم استقر العادة وتتضمن
المبتدأة على هذا من ثلثة اقسام اولها والاول شهر وعظمها بالية الاختلاف
في وجع فاما تقسم الثانية من المبتدأة الى المعادة اهلها وعندها ومع فقرة
اي ضم اليها ان تحت الدم المتعاقب ثوبا وصفا او اختلف ولم يحصل
شهر وعندها فقرة المبتدأة مائة اهلها كالعقد في باب الابداء والمضربة
في الجمع الى الروايات وهي احد عشرة ايام من شهر وثلاثة اخر غير

مكتبة

تحت

[illegible]

ادامہ

[illegible]

والصنوع على الدابة في شيد بها الصنوع وهو صنود
 اعوذ بك ان اضطرر والامر بالشيء اقم فقال صنود: نعم صنود

والله اعلم

17

بعد ذلك أتت العشرة في أن قبيل فقال رسول الله من فلا تضاروني أحد فقاموا
وأدما بها إليه فأتها للضرير كاضربا وخرقوا في نحره بإسراع استأذن أن أذابت
دخلت من قلوبهم من هم لم يكف أن يكون ذلك عرفت العشرة جالست قال لا
لست تلتف في لاف لاف تلتف في لاف ما أذاك يا ضرير إلا مضارا أذهب بذاك فقاموا
ضاربين به وجبهه فاستأذن مرة ثانية عطفوا له بالضرير من لا يضاروا إلا ينقصه
شيئا من قصره والضرير فقال من الضرك إلا جازي به عذرا فقاموا بدخلوا الضير عليه
والضرير على الواحد بالضرير فمروا بفتية والضرير يمدد الفضل والضرير الجواد عليه
وعين الضير حاضرا به صاحبك وتنفع أنت به والضرير من أضرك من فرائض تنفع به
وجعل بها ينفذ نكرانها بالذلة وقيل الضير هو الناعم والضرير المصير من يكون
منه ما من الفعل الذي هو المصير ومن يصلح الضير الذي هو الناعم ولا من هذه
هو الضير على الضير الأول لا يستقيم حكمة المقابلة مع ما لا يجوز ضرب مع
الضير هو الضير في من حيث هو ومن فعل الضير ولا أضار ولا ضار فطاع لا وجه
والضرير هو الضير في من حيث هو ومن فعل الضير ولا أضار ولا ضار فطاع لا وجه
أي مضارة كان لا يظن أن هذا هو الذي من أجله مضارة من قبل ذلك الضير
وقوله والذين أخذوا بصيرته من أي مضارة من المؤمنين من سبب محمد فقاموا
لنزعنا لأحدنا كافر الصليين من محرمين من غير شك ما ذكره القاسم من سبب تركوا
ذلك قوله أي عطف الضير على من به عطف فقام من الجهاد لا كما ذكرنا من الخوض
فأهم هذا يدرك الجاهدين والمضارة هي المضارة أي لا تضاروا ينقص بعضها أو ينقص
لغيرها ويحتمل ما يحتاج للنسبة في مضارة الحديث أن الضير هو العوض من
التيارات بأية مضارة أو العطف من حيث هو الحديث لا يضار أن ينقص من الجيب
أن كان من أجل هذا كثر استعماله العرب ظاهرها الإباحة وسدناها الخلف والضرير
وذلك الجاهدين من كونهم يشكوك في الضير فقاموا الضير وقالوا الضير ضار
وهو من الضير الذي هو الضير والمضار يضار بها والضير من الضير وضار بها
كرواية الضير الذي هو الضير والضرير والضير وقالوا بالضرير وضار بها بغير الجاد
و يسكنون السين ومنه الحديث ما جرت للعل المسلم أن يترجم امرأة كانت ضرة
لأحد من ضير إليه وقال الطبري الضير من ضم ضر وهو أن رجعات الرجل لكل واحدة

[illegible][illegible]

ضمائر والاضطرغ في هذا الحديث مثل المسألة الطويلة المعولة بالحبس في
الجارح كالمابط في وجه الماء وضمير ما عليها من الضمير الضمير والاضطرغ
على المنة مما دخل عليه كلفا وطا بالهاء المتجدة ومن الضمير كضمير وهي
تضمينته الجردة من الشرع بالجمع ضمائر ومن الضمير والاضطرغ الضمير
وفوقه **م** في الحديث ومن ادان ضمير مكان كذا الميم فليقل في التمام
جزم الضمير المحل ومنه قوله **م** على انهما ما بين من **م** في الضمير
المكسفة الميم والمضمر في الجسم بغيره يقال نامة ضامر مضامر والمضمر وكما
على فعل ضمائر من قولك لشد الضمير فمما حدث السجدة فيقول ما يلقى في **الضمير**
الضمير يقال ضمير ليس جودا من باب صدق ومن قولك ضمير ضمير والمضمر
كسرة وجمع الضمائر هي الضمائر وهو الموضع الذي تقربه الخبر ويكون وقفا
للاباء **م** الخ في ضمير الضمير يظهر عليها بالاضطرغ في ضمير ثم لا تلتزم الا واما
الضمير فله في حدة او بين وجه واما المدة فتسمى الضمير والموضع الذي
اضمره الضمير ليعلم ضميرها ومنه ان شدة لها سر وها وبطلان لاجلها
خبر في ضميرها قبلها وبطلانها ويشترطها ومنه خبر **م** الا ان الضمير
اليوم والاضطرغ على ان العمل اليوم في الدنيا والاضطرغ على ان يفرق الاخرة وهو
على سبيل الاستعارة في الكلام يجوز ان يعمل اليوم ظاهرا فيكون خبر لان
المضمر في ضمير **م** اسم ان ويجوز ان يعمل اليوم اسما ضميرا ويرجع الضمير
طراثة خبر وحالة **م** خبر ان ضمير الضمير ضميرها والضمير في الضمير فيه الخ
طراثة ضمير ضامر ضميرها وحالة **م** خبرها وحالة **م** خبرها وحالة **م** خبرها
فوقه **م** وهي ما ضمير الانسان في ضمير من دون الضمير ما لا ضمير والضمير والجمع
الضمير وهي خلاص القول هو **م** الخبر فواذك فواذك فواذك فواذك فواذك فواذك فواذك
شكلا **م** اسمت ذلك من العروس لم يكن ذلك بوضوح ومنه الخبر المضمير
لان يوصل صاحب المعصوم **م** اسمته عن كذا ومنه الحديث **م** كذا قوله **م**
ليسا له من ذلك الذي يحتاج من العلوقة فيه فكذلك لا يريد بالضمير المضمير

[illegible]

وَأَمَّا قَوْلُهُ
أَحْزَلَكُمْ حَيْدًا
وَلَعَلَّاهُ فَا
قَوْلُ الْغَرَا
وَالْغَرَا

آئی

الصفحة ١٠٠

التفصيل
في الصيد

القول
في الضمير المرفوع
للمتكلم مع

[illegible][illegible]

جميع صفات الكمال أو الواحد الحقيقى تكون من الذات من انحاء الزمان والمكان
ما يتلهم احدها كالجمعية والحقين والمساواة الحقيقية وخلافه كونه
الوجود والقدرة الذاتية والحكمة الجامعة الحقيقية والاولوية وثبوت هو الله
بالاثر مع الاتفاق على انه لا بد منه من اياها الكافون ولا يجوز في ثبوت
واحد ذلك لانه صورة الكافون مثله في الوجود وهو ذاته لهم واثبت
معاً ثبوتهم فلا ما مسبب ان يكون مثلاً ما هو في توحيد جوتى به كانه في جوتى
بان يقول الله اخرى **هذه** الصفة الشان كونه في ما يسمى انه انما الله الحاء
الشان وان الله حله مستقر له والكل في ما هو في الله يان له **هذه** الصفة
المستويبة فيهم انى بانك وياها وياها وجعلت الماء والكاف والهاء
والقوى بيا من الخصوص ليعلم الخاطى من الغائب ولا موضع لسان الخراب
فكذلك كانه ذلك وقد يكون الغائب يقول بانك والى الله وهو في
قولك بانك ذلك بانك وانما هو بانك بعد ذلك التسليم فيقول بانك
ايضا انه اياها وان اسم للصبر المستوي بانك انا ظاهر ايضا في له هو للصبر
خوفك بانك ضرب في اياه ضرب وياها هربت وولت اياك ودرجات
الكان فيما لا يخفى في الصبر معناه فبذلك ولا تبتدئ سواك لا در ما خفى في
في اياه ان الالواح بانك في الجهرى هو اسم مهم بقول جميع الصفتين
المستوية النص على بانك وياها وياها انما ترفقا **هذه** الصفة الموقنة الغائب
كقولك في وقا او ما هي ايجوتى الدوا غوب ونحو اى وقا او ما الجوة
او الحال لا اجوتى الدوا لغيره فيها قولك في لغات كها اى العينة والى
هذه الصفة الموقنة الواحد المتكلم في وضوحه والمخاطب في وضوحه
خرج عن ذلك عن بطلان الصفة تحت بصره لانه من فروعها ما اذا قال
الى الله بانك اى الى الله ورجعت الى الله وتوحدت ووضعت النحاس
ان الصفة لا يقع لا تخطا على الخلف فان مطلوب ان المخاطب قد يقع نفسه
او رجعا واذا اقل به بطلان الصفة المستوية اجتمعت الله او كسرها وهذا على

الحق في
الغائب
الغائب

واما قوله ان في الا
 اسماء على الصيغ
 كاسماء في خبر عما
 واما قوله ان في الا
 اسماء على الصيغ
 كاسماء في خبر عما

ضمیمہ

باب الضائع

[illegible]

المسحوق
الطبي
الطبي
الطبي

bio

مضائق و معانی
در بیان و تفسیر
معانی و مضائق
و آراء و افکار
مضائق و معانی
ج

ضاع

فَقَرِحَ لَمَقْدَارِجِ الْأَسْوَدِ حُبًّا عَالَةً بِنْتُ أَبِي بَرْزٍ عَبْدِ الْمَطْلِبِ وَأَمَّا وَجْهُهُ لِيَتَضَعَ
الْمُنَافِكُ وَلِيَتَأَسَّلَ مِنْ مَوْلَى اللَّهِ وَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ أَكْرَمَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ الْعَاقِلُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

هذا كان الله ليضع آياتكم التي وما كان الله ضعيفا اياكم فلم ياذن الله للنبي
 لاجلها لام اخذها في ينصب القبل بعدها ما فيها ذلك انما الصلوة التي
صلى في حديث الخليل ما يبدى الان في الصلوة التي الصلوة التي الصلوة
 ومن القاص من الصنيع العصفه كذا او سطها ليلها الان الصلوة التي
 نصف العصفه من اعلاها ومن كلام ابن العربي في الصلوة التي الصلوة
 ليس لهم ما سوى ذلك طيل عينا جرد في الصلوة التي الصلوة التي
 مجرد وطالب يوحى ومقصود الان الصلوة التي الصلوة التي الصلوة
 القاصلة في ذلك قلت الان الصلوة التي الصلوة التي الصلوة
 هو الصلوة التي الصلوة التي الصلوة التي الصلوة التي الصلوة التي
 من الملائكة والمراد من طاع جمهده الامعاء ومن طاب يوحى شفيعهم ومن
 مقصود ما سوى الاذلة الكافين الماشين على الارض التي والصلوة العصفه

ط
وهو من وضع الصنع
منزلة السماع من وضع

[illegible]

ولستی

واقفاً الموقوف
الموقف كبير الجامع
واقف السجدة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الفصل الثاني

صحة الفوائد

ضلل

الماء

فصل خمس

اضحی الشیخ اعی فطیب

الرجل
على وجه

۹۶.

من

۹۶.

القول
في الضمان

من شعر القبر **واما القول** في الضمان عند الضمان كما عرفنا
لعضم فهو الضمان هو الذي يطلق على معينين احدهما انفس من الآخر
الامر عيان من عقد شرع للضمان فحين اوجع الاول لكتابة الثانية والثانية للمال
وقيل القيد بالمال يقال ضمان الشيء ضمانا كقولنا يا فاضل انك وضمانت وصحت
المال للثقة وتصدق بالضمين يقال ضمانت للمال الى الثقة اياه والجمع
ضمانات والفاضل ضمان ثم الضمين والكفيل والمقبول لظاهر ثم الضمان ينقسم
على اقسام منها ضمان العقد وهو ضمان المبيع في البيع والضمان في المبيع في بيع المشتري
وضمنها ضمان المعاوضة وهو ضمان المبيع في بيع المبيع والضمان في بيع المشتري
ايضا وضمان اليد كضمان المضيوع والضمان العادي والضمان **مسائل**
الاول سألته ما تقول في العرق والشتر من السوق فقال اذا كان مضمونا
فلا بأس بغيره اذا ضمن المبيع فكان **الثانية** سألته الضمان المأخوذ من الضمان
فان هو لا يرعون انه الضمان فقال لا يضمن اى شئ يضمن بل ان يضمن جنبا
او طرعا لغيره يضمن بغيره ولو لم يعلم شئ وانما ائنه على ما كان
تعد وليس عليه شئ اذا سعى كقوله في باب ظهور ضمانه واصله **الثالثة**
في القيد ليس على صاحب العاد ضمان الا ان يشترط صاحبها الا ان يدرى ان
مضمونه انشأه لصاحبه او لم يشترط **الرابعة** في الحديث اذا دعا الرجل لضمينه
ليظهر القيد فدى من العرق والشتر ما له الضمان فله اذا دعا لضمينه
كانت واحدة من اصوله فاما في الضمان لغيره من واحدة لا يدرى لتعاقب
ام لا ومن دعا لاربعين رجلا من اخوانه قيل ان يرضى لنفسه استجب له بغيرهم
وفي نفسه قال الشافعي قوله في الضمان لغيره من اربعة من اربعة من اربعة من اربعة
الصدوق وان يكون من اربعة القيد وفي رواية اخرى جعلت ذلك قول الا
الضمان من عادم قال تعالى ليس على الضامن غرم الغرم على من اكل المال ادا والضمان
ضامن النفس اكل الكفيل ويكون المارضا ضامن المال ويكون الوجه في نفس الغرم
عنه انه يرجع الى الغرم بلا اداة **ص** قوله من وهو على العبد والضمين

اي يضمن

اي يضمن والضمين مثل ابن الجمل والمضد لا يضمن بالوجه بان ليس تعلمه
فلم يعلم او يرضى لبعضه فلم يلقه قال المفسر في قوله اهل البصرة وابن الكثير
والكشاف يضمن بالظاهر والمباخر بالضم والضمان والوجه الضمين المضمون
من قهرهم طنت شئ اتت من طنت المتعدى المضمون اي
لو كان منه كان لا بد من ذكر المفعول الثاني وعن قوله
يضمن فهو من الضمن الجمل كايتم اليان فوضن الضمن
وفي الحديث ان الله عز وجل ضمان بن يضمن فم البلاء



تجيبهم في عاقبة ويرد عليهم ويخبرهم في عاقبة
ويخبرهم في عاقبة الضمان المضمون من
الضمن وهو ما يختص به يضمن به اي
يضمن به كما نضنه وموقعه عند
وفي حديث الدنيا لم يضمنها الاوتيا
ولم يضمن بها على اعداء اي
لم يضمن بها عليهم وقيل حديث
صفات المؤمنين حين يخطب
اعا لا يسرع المصداقة
كل احد لقله اخوان
الصدق والقطر
عن الخلق الى الله
وروى في
الحق اي يضمن

الضمان المضمون من الضمن الجمل كايتم اليان فوضن الضمن
وفي الحديث ان الله عز وجل ضمان بن يضمن فم البلاء
تجيبهم في عاقبة ويرد عليهم ويخبرهم في عاقبة
ويخبرهم في عاقبة الضمان المضمون من
الضمن وهو ما يختص به يضمن به اي
يضمن به كما نضنه وموقعه عند
وفي حديث الدنيا لم يضمنها الاوتيا
ولم يضمن بها على اعداء اي
لم يضمن بها عليهم وقيل حديث
صفات المؤمنين حين يخطب
اعا لا يسرع المصداقة
كل احد لقله اخوان
الصدق والقطر
عن الخلق الى الله
وروى في
الحق اي يضمن

